

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_190243**

UNIVERSAL  
LIBRARY







رساله  
( فلسفه الاعتماد )

﴿ جلد دوم ﴾

مطابق بر کرام وزارت جلیله معارف

برای سال ششم متوسطه ( شعبه ادبی )

---

تألیف

آقای آقا ضیاء الدین دری مدیر مدرسه متوسطه اتحادیه  
.....

« طبع اول »

---

ناشر

\* ( کتابخانه خیام خیابان ناصریه ) \*

۱۳۱۲

---

طهران « مطبعة دانش » ناصریه



جاد دوم

---

# فلسفه الاعتقاد

---

طهران مطبعة دانش ناصريه

# وهرست جلد دوم

فلسفه الاعتماد ۵۰

۵۴

صفحه

- ۲ - مقدمه در بیان مقاصدیکه در این رساله نوشته شده است
- ۳ - فصل اول در ذکر احادیث نبوی راجع به تحصیل علم و تعظیم حکمت
- ۴ - فصل دوم در بیان آیات در فضیلت علم و حکمت
- ۶ - فصل سوم در بیان حکمت و مکارم اخلاق در خطب و کلمات قصار
- ۸ - فصل چهارم در ذکر بعضی از کلمات قصار مولای متقیان علی ۴
- ۹ - فصل پنجم در بیان ظهور علوم تفسیر قرآن و حدیث
- ۱۰ - فصل ششم در پدید آمدن علم فقه
- ۱۰ - فصل هفتم در بیان صرف و نحو
- ۱۳ - فصل هشتم در بیان ظهور اصول عام فقه
- ۱۴ - فصل نهم در ظهور مشرب تصوف و عرفان
- ۱۵ - فصل دهم در بیان ظهور عام کلام
- ۱۷ - فصل یازدهم در بیان ظهور علم فلسفه
- ۱۸ - فصل دوازدهم در ذکر حکماء اسلام
- ۲۰ - فصل سیزدهم در بیان احوال فارابی
- ۲۱ - مؤلفات ابونصر
- ۲۳ - محض فلسفه فارابی
- ۲۵ - فصل چهاردهم در بیان احوال شرف الملک شیخ ابوعلی سینا



- ۲۷ « اخلاق و دیانت شیخ
- ۲۸ - مقایسه حالات شیخ با معلم ثانی
- ۲۹ - ذکر پاره از مؤلفات شیخ
- ۳۰ - ابوعلی و شعر
- ۳۲ - فلسفه شیخ‌الرئیس ابوعلی سینا
- ۳۷ - فصل پانزدهم احوالات ابوالفتوح شهاب‌الدین سهروردی
- ۳۸ - مصنفات شیخ اشراق
- ۳۹ - سهروردی در علوم غریبه
- ۴۰ - فلسفه شیخ اشراق
- ۴۱ - فصل شانزدهم احوالات فیلسوف غرب ابو‌الواید محمد بن رشد
- ۴۳ - مؤلفات ابن رشد
- ۴۴ - فلسفه ابن رشد
- ۴۶ - فصل هفدهم احوالات خواجه نصیرطوسی
- ۴۹ - مؤلفات خواجه
- ۵۰ - مشرب علمی خواجه
- ۵۴ - فصل هجدهم احوالات ملا صدرا
- ۵۵ - مولنات ملا صدرا و فلسفه
- ۶۱ - فصل نوزدهم در بیان تاریخ ظهور فلسفه قبل از اسلام در یونان
- ۶۲ - انبیا و فلسفه
- ۶۳ - فصل بیستم در احوال فیثاغورث و فلسفه او
- ۶۵ - حکم و نصایح فیثاغورث

- ۶۶ - فصل بیست و یکم در بیان احوالات سقراط و فلسفه او  
۶۸ - فلسفه و تصانیح سقراط  
۷۰ - فصل بیست و دوم در احوالات افلاطون و فلسفه او  
۷۱ - اخلاق افلاطون مولفات افلاطون  
۷۲ - آداب و مواظظ افلاطون  
۷۳ - فلسفه افلاطون  
۷۵ - فصل بیست و سوم در بیان احوال ارسطوطالیس و فلسفه او  
۷۶ - مولفات ارسطو  
۷۷ - مواظظ و تصانیح ارسطو  
۷۸ - فلسفه ارسطوطالیس  
۸۰ - فصل بیست و چهارم در بیان احوال ابی‌قور  
۸۱ - اخلاق و کلمات ابی‌قور  
۸۱ - فلسفه ابی‌قور  
۸۳ - فصل بیست و پنجم رواقیون کیامتد  
۸۵ - فصل بیست و ششم در شرح حال حکماء اروپا در قرون وسطی  
۸۶ - فلسفه باکن  
۸۶ - فصل بیست و هفتم شرح حال دکارت و فلسفه او  
۸۸ - فصل بیست و هشتم در شرح احوال لایب‌نیتز و فلسفه او  
خاتمه

# رساله فلسفه الاعتقاد

---

## جلد دوم

مطابق پرگرام وزارت جلیله معارف

برای سال ششم متوسطه ( شعبه ادبی )

تألیف

آقای آقا ضیاء الدین دری مدیر مدرسه متوسطه اتحادیه

## طبع اول

ناشر : ( کتابخانه خیام ) خیابان ناصریه

۱۳۱۱



طهران مطبعه دانش ناصریه

بسمه تعالی شانه

## مقدمه

فلسفه یکی از علوم عقلیه و فنون کلیه ثابته است که بدوره و گره زایل نمیشود در تمام ادوار گذشته بوده و در اعصار آینده خواهد بود و ما وجه تسمیه و تقسیم او را بعلمی و عملی در جلد اول گفتیم فعلا در این مجلد مقصود بیان شرافت فلسفه از روی آیات کلام الهی و اخبار نبوی و خطب و کلمات قصار حضرت امیر مؤمنان علی علیه السلام و فرمایشات آنان است سپس ذکر پدید آمدن علوم مقدماتی و تفسیر وقفه و اصول کلام و همچنین ظهور علم عرفان و مشرب تصوف و فلسفه بعد از آن شروع میکنیم در شرح حال رؤسای فلاسفه اسلام و مشرب خاص هر يك در فلسفه و تاریخ اصل فلسفه در یونان و شرح حال بزرگان فلاسفه آن دیار پس از آن مختصری از حالات فلاسفه غرب و سخنان آنها در خصوص فلسفه و این مجلد را هم مطابق بر گهرام وزارت جلیله معارف با اینجا ختم میکنیم

( ضیاء الدین دری )

بسم الله الرحمن الرحيم

## فصل اول

در ذکر احادیث نبوی راجع به تحصیل علم و تعظیم حکمت

یکی از قوانین مسلمة و اصول ثابتة دین مبین اسلام ترغیب به تحصیل علم و معرفت است زیرا همانطوریکه تطهیر بدن از اقدار او ساخ لازم است تطهیر نمودن روح هم از اوهام و خرافات و تنزیه نفس از هواجس شیطانی واجب است و این مطلب محقق نمی شود مگر به متجلی شدن بزبور عالم بلکه اصلاح امور دنیویہ و قوام اعمال حیاتیہ نیز منوط بعلم است لذا در شرع مطهر اسلام تأکید بلیغ شده و احادیث متعدده و آیات کثیره در فضیلت علم و اهل آن وارد گردیده از آن جمله بنی اکرم صلی الله علیه و آله و سلم میفرماید ( اطابو العلم و لو بالصین ) و ( طلب العلم فريضة على كل مسلم ) ( ۱ ) و هم چنین این حدیث که میفرماید : اطلب العلم من المهد الى اللحد ( در جای دیگر فرموده : ) نظر الرجل في العلم ساعة خير له من عبادة ستين سنة در جای دیگر فرموده تفكر ساعة خير عند الله تعالى من عبادة سبعين سنة و ( افضل العبادة طلب العلم ) و میفرماید : ( لا خير في العيش الا لعالم ناطق او لسامع واع ) و فرمود مناط تکلیف و تمیز حق از باطل موقوف بعلم است

( ۱ ) تبصره - بدانکه حدیث طالب العلم فريضة على كل مسلم در اصول کافی

در باب فرض العلم و در جای دیگر که مذکور شده است لفظ مسلمة ندارد

در خصوص حکمت فرموده : ( الحکمة ضالة المومن ) باز میفرماید :  
 ( عاشر الحكماء وسائل العلماء و جالس الكرماء ) و فرمود ( من زه  
 فی الدنيا اسكن الله الحکمة قلبه و انطق بها لسانه ) در جای دیگر فرمود :  
 ( ما زهد عبد فی الدنيا الا امطرت به مطراً و انبت به نباتاً اثبت الحکمة  
 فی قلبه و انطق بها لسانه فرمود نعم الهدیه و نعمة العطیه الکلمة من کلام  
 الحکمه یسمعها الرجل المؤمن و یهدیها لاخیه المؤمن ) میفرماید ما انفق  
 منفق ولا تصدق متصدق بافضل من کلام الحکمة اذا تکلم به الحکیم  
 و العالم فلکل مستمع منهم منفعة این است نمونه از کلمات بنی خاتم  
 در فضیلت علم و حکمت . امیر المومنین میفرماید ( حرام علی کل عقل  
 معلول بالشهوة ان یتفقع بالحکمه ) حضرت عیسی علیه السلام فرمود :  
 ( لا تحدثوا الجاهل بالحکمة فظلموها و لا تمنعوا اهلها فظلموهم . )

## فصل دوم

### در بیان آیات در فضیلت علم و حکمت

چون دین اسلام با جهل معارض است و با علم موافق لهذا خداوند  
 عالمیان در قرآن مجید در موارد عدیده و در سوره و آیات متعدده  
 فضائل علم و حکمت را بیان فرموده و مزیت و برتری اهل علم و دانش را  
 نسبت بجاهل و نادان تصریح کرده از آنجمله در سوره ( عنکبوت )  
 میفرماید ( و تلك الامثال نضربها للناس و ما یعقلها الا العالمون ) و در  
 سوره مؤمنین در مذمت ایمان تقلیدی فرموده ( و من یدع مع الله الهـ  
 اخر لا یرهان له به فانما حسابه عند ربه ) در سوره ( زمر ) میفرماید ( هل  
 یتوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون در سوره ( ملانکه ) فرمود ( انما  
 یخشى الله من عباده العلماء ) در سوره ( عنکبوت ) فرمود ( قل کفی بالله

شهادت یمنی وینکم ومن عندہ العلم الکتاب ( در سورة ( نحل ) میفرماید ( قال الذین اوتو العلم وبلکم ثواب الله خیر ) و در سورة ( آل عمران ) فرمود ( و ما یعلم تأویلہ الا الله والراسخون فی العلم ) و در سورة ( آل عمران ) میفرماید ( شهد الله انه لا اله الا هو والملائکة واولو العلم قائماً بالقسط ) و باین مقدار اکتفا فرموده بلکه تدبیر کردن در نظام طبیعت و نظر کردن باسرار خفیه عالم را تصریح و تأکید فرموده در سورة ( یونس ) میفرماید ( قل نظروا ماذا فی السموات والارض ) و در سورة ( غاشیه ) فرمود ( افلا ینظرون الی الابل کیف خلقت و الی السماء کیف رفعت ) و در سورة ( بقره ) فرمود ( ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف النیل والنهار لآیات لاولی الالباب ) و در سورة ( ) میفرماید ( و یتفکرون فی خلق السموات والارض ) و در موارد عدیده تصریح بلفظ حکمت فرموده مثل آنکه در سورة ( بقره ) فرمود ( و من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً ) و در سورة ( نحل ) فرمود ( ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنه ) و در سورة ( اسرائیل ) فرمود ( ذلك مما اوحی الیک ربک من الحکمة ) و غیر از اینها از آیات دیگر که پس از تأمل کردن در قرآن مجید معلوم میشود و در سورة قمر فرموده ( حکمة بالغه فما تغن النذر ) و در سورة آل عمران ( لما اتیتکم من کتاب وحکمة ) و در سورة لقمان ( ولقد آتینا لقمان الحکمة ) و در سورة ( ص ) ( و آتیناه الحکمة وفصل الخطاب ) و در سورة زخرف ( قال قد جئکم بالحکمة و در سورة های بقره و آل عمران و جمعه ) و یعلمهم الکتاب و الحکمة ) و در سورة بقره ( و ما انزل الله علیک

من الكتاب والحكمة) وایضاً درسورۃ بقره (وآتیہ اللہ الملک والحکمة) و  
در سورۃ آل عمران یعلمہا الكتاب والحکمة ودرسورۃ نساء (فقد آتینا ال  
ابراہیم الكتاب والحکمة) وایضاً درسورۃ نساء (انزل اللہ علیک الكتاب و  
الحکمة) ودر سورۃ مائدہ ( واذ علمتک الكتاب والحکمة ودر سورۃ  
احزاب ( من آیات اللہ و الحکمة )

## فصل سوم

### در بیان حکمت و مکارم اخلاق در خطب و کلمات قصار

از جمله خطبیکہ حاوی مکارم اخلاق و دارای معانی دربرداراست  
خطبۃ ابست کہ حضرت رسول اکرم ص فرمودہ بعد از ثناء و حمد  
بر خداوند عالمیان میفرماید (ایہا الناس ان لکم معالم فاتھو الی معالمکم  
و ان لکم نہایۃ فاتھو الی نہایتکم ان المؤمنین بین مخافتین بین عاجل  
و قد مضی لا یدری ما اللہ صانع بہ و بین آجل قد بقی لا یدری ما اللہ  
قاض فیہ فلیاخذ العبد نفسه لنفسہ و من دنیاہ لاخرتہ و من الشیئۃ قبل الکبرۃ  
و من الحیاۃ قبل الموت فوالذی نفس محمد یدہ ما بعد الموت من  
مستعقب ولا بعد الدنیا من دار الا الجنۃ او النار) . امیر المومنین ؑ می  
فرماید ( یا کمیل ان ہذہ القلوب اوعیۃ فخرہا اوعاھا فاحفظ عنی ما  
اقول لک : الناس ثلاثۃ فعالم ربانی و متعلم علی سبیل نجاۃ و ہمج رعاع  
اتباع کل ناعق یمیلون مع کل ریح لم یستخیموا بنور العلم و لم یلجأ  
وا الی رکب و شیق - یا کمیل العلم خیر من المال - العلم یحرسک  
و انت تحرس المال - المال تقفقه النفقہ و العلم ینزکو علی الاتقاق و ضیع  
المال ینزل بزوالہ - یا کمیل العلم دین یدان بہ - بہ یکسب الانسان



الطاعة فى حياته وجميل الاحدثة بعد وفاته والعلم حاكم والمال محكوم عليه - يا كميل هلك خزان الاموال وهم احياء والعلماء - اقوف ما بقى الدهر اعيانهم مفقودة وامثالهم فى القلوب موجودة امير المؤمنين در خطبه كه در ابتداء خلقت عالم و آدم بيان فرموده است مى فرمايد الحمد لله الذى لا يبلغ مدحته القائلون . ولا يحصى نعمائه العادون ولا يؤدى حقه المجتهدون . الذى لا يدركه بعد الهمم . ولا يناله غوص الفطن . الذى ليس لصفته حد محدود . ولا نعت موجود ولا وقت معدود . ولا اجل ممدود . فطر الخلاق بقدرته ونشر الرياح برحمته . وتند بالصخور ميدان ارضه . اول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به و كمال التصديق به توحيد و كمال توحيد الاخلاص له و كمال الاخلاص له نقى الصفات عنه . لشهادة كل صفة آنها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة فمن وصف الله سبحانه وتعالى فقد قرنه . ومن قرنه فقد ثناه . ومن ثناه فقد جزاه . ومن جزاه فقد جهله . ومن جهله فقد اشار اليه . ومن اشار اليه فقد حده . ومن حده فقد عده . ومن قال فيم فقد صممه ومن قال على م فقد اخلى منه ، كائن لاعت حدث موجود لا عن عدم . مع كل شئى لا بمقارنه وغير كل شئى لا بمزايله . فاعل لا بمعنى الحركات والالات . بصير اذ لا منظور اليه من خلقه . متوحد اذ لا سكن يستانس به ولا يستوحش لفقده . انشاء الخلق انشاء وابتداء ابتداء الى آخر خطبه

## فصل چہارم

در ذکر بعضی از کلمات قصار مولای متقیان علی علیہ السلام

قال علیہ السلام :

( ا ) رحم الله عبد اتقى ربه و ناصح نفسه و قدم توبته و غلب شهوته  
 فان اجله مستور عنه و امله خادع له و الشيطان موكل به ( ب ) اياكم  
 و الفحش فان الله لا يحب الفحش و اياكم و الشح فانه اهلك من كان  
 قبلکم هو الذى سفك دماء الرجال و هو الذى قطع ارحامها فاجتنبوه .  
 ( ج ) اذا مات الانسان اقطع عنه عمله الا من ثلاث صدقة جارية و علم كان  
 علمه الناس فانتفعوا به و ولد صالح يدعوه ( د ) عدم الادب سبب كل شر  
 ( هـ ) الجهول بالفضائل عدل الموت ( و ) من لم يقهر حسده كان جسده قبر  
 النفسه ( ز ) و ما احسن العلم يزينه العمل و ما احسن العمل يزينه الرفق  
 ( ح ) الحضومة تمحق الدين ( ط ) اعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب  
 و قائل كلمته الزور ( ی ) مالى ارى الناس اذا قرب اليهم الطعام ليلا تكلفوا  
 انارة المصابيح ليصروا ما يدخلون بطونهم و لا يهتمون بغذاء النفس بان  
 ينبروا مصابيح البابهم بالعلم يسلموا من لواحق الجهالة و الذنوب فى  
 اعتقاداتهم و اعمالهم . ( يا ) اذا كان الاباء هم السبب فى الحياة فمعلمو الحكمه  
 و الدين هم السبب فى جودتهما . ( پ ) العمر اقصر من ان تعلم كل ما  
 يحسن بك علمه فتعلم الا هم فالاهم ( یج ) غاية الادب ان يستحى الانسان  
 من نفسه ( يد ) تعلموا العلم صغارا تسودوا به كبارا . تعلموا العلم و لو لغير  
 الله فانه سيصير لله . ( يه ) ليس شئى احسن من عقل زانه علم و من علم زانه

حلم و من حلم زانه صدق و من صدق زانه رفق و من رفق زانه تقوى  
( یو ) الروح حیاة البدن و العقل حیاة الروح ( یز ) قصم ظهري رجلان  
جاهل متنسك و عالم متهتك ( یح ) من عرف نفسه فقد عرف ربه ( یط )  
من عجز من معرفة نفسه فهو عن معرفة ربه اعجز ( ك ) ان لم تعلم من اين  
جئت لم تعلم الى اين تذهب .

## فصل پنجم

( در بیان ظهور علوم تفسیر قرآن و حدیث )

در بدء ظهور دین اسلام چه در زمان خود حضرت رسول اکرم  
صلی الله علیه و آله وسلم و چه در عصر خلفاء اولیه مسلمین محتاج بکتاب و  
علمی سواى قرآن نبودند . همینکه دین اسلام با طراف منتشر شد و صحابه  
در اقطار عالم متفرق گردیدند و یا در غزوات بدرجۀ شهادت رسیدند  
و اعراب اختلاط با سایر ملل پیدا کردند و اختلاف آراء و کثرت  
فتاوی و حدوث فتن بحیز ظهور آمد ناچار محتاج بوضع تفاسیر و حدیث  
و قوانین صرف و نحو و لغت و غیره شدند . تفصیل این اجمال باین نحو  
است که چون قرآن که کتاب آسمانی و مظهر احکام و حاوی قوانین شرع  
اسلام است بزبان عربی بود و پیروان آن هم بدءاً عرب بودند در تفهیم و  
تفهم آن محتاج بتفسیر الفاظ و توجیه معانی نبودند . پس از اختلاط با  
سایر ملل و انتشار مذهب اسلام با اقطار عالم ناچار برای تفهیم آن محتاج  
بتفسیر معانی و توضیح لغات الفاظ آن شدند . نخستین کسیکه تفسیر  
برای قرآن نوشته مجاهد است که در سنه ۱۰۴ هجری وفات نموده .  
پس از آن واقدی و طبری و غیره است . پس از ظهور تفسیر چون

مفسرین مستند اقوال خود را احادیث نبوی میدانستند لهذا حدیث هم علم علیجده شد و برای فرا گرفتن آن مسافرت باطراف میکردند و در حوزه روات احادیث حاضر میشدند علم طبقات المحدثین هم بر دو علم سابق افزوده گردید و نظر بدخول احادیث مجعوله و پدید آمدن محدثین کذب از قبیل ابن ابی العوجاء ( که در موقعیکه محمد بن سلیمان حاکم کوفه خواست او را بکشد گفت من چهار هزار حدیث که حلال را حرام و حرام را حلال کرده ام جعل نموده و داخل کرده ام ) و ابن عکاشه کرمانی و احمد جویباری و غیره مسلمین کتب کثیره در خصوص تمیز صحت و سقم احادیث نوشته و الفاظ و اصطلاحات صحیح و حسن و ضعیف و مرسل و منقطع و شاذ و معضل و غریب برای تفرقه صدق و کذب احادیث جعل نمودند

## فصل ششم

### در پدید آمدن علم فقه

در فصل سابق گفتیم قرآن که حاوی احکام شرع مبین اسلام است پیروان آن در زمان پیغمبر<sup>ص</sup> اتخاذ احکام از خود صاحب شرع مطهر می نمودند و محتاج بکتاب دیگر نبودند لکن پس از فوت بنی اکرم ص و خلفاء اولیه چون بنی امیه اصول خلافت را تبدیل بسلطنت کردند برای رفع حوائج ملت و استقرار قواعد سلطنت رجوع بصماحه و قراء که ساکن در مدینه بودند نمودند . و در استرضای آنان جد بلیغ میکردند ، کسانیکه روات احادیث و مفسر قرآن بودند بمنزله فقها شمرده می شدند زیرا که هنوز تفرقه میان فقه و تفسیر وحدیث و

قرائت داده نشده بود و جمعاً يك علم شمرده می شد لکن پس از انتقال خلافت به بنی العباس این علوم از هم متمیز و متفرق گردید و صاحب هر کدام با اسم همان علم خوانده شد از قبیل محدث و مفسر و قاری و فقیه و چون تقویت امر بنی العباس بدست ابو مسلم خراسانی و اهالی ایران شده بود لهذا منصور پایتخت خود را در نزدیک ایران بنا نمود تا از مرکز عربیت دور و بموطن انصار و اعوان خود نزدیک شود. باین هم اکتفا نکرد. مکانی را در بغداد ساخته و او را قبة الخضراء (۱) نامید و میخواست که در عوض خانه کعبه مردم آنرا زیارت نمایند. رئیس فقهاء مدینه که در آنوقت امام مالک بود فتوی خلع منصور را از خلافت داد و اهالی مدینه را واداشت که با محمد بن عبدالله بن حسن بیعت نمایند لکن پس از قتل محمد بدست منصور مجدداً اهالی مدینه با منصور بیعت نمودند منصور در مقابل مالک ابو حنیفه نعمان بن ثابت کوفی را بغداد طلب نمود. ابو حنیفه در خصوص استنباط احکام فقه از قرآن معتقد بقیاسات عقلی بوده بخلاف علماء مدینه که فقط متمسک باخبار شده و مسلک اخباریین از اینجا شروع می شود

## فصل هشتم

### در بیان صرف و نحو

نحو قواعد مقررہ ایست برای آداب زبان هر قومی. مسلم است که هر ملتی زبان امی خود را میتواند بخوبی تکلم کند و محتاج بفرا ( ۱ ) تفصیل مطلب در رساله جبر و اختیار مذکوره شده به آنجا رجوع شود

گرفتن این قواعد نیست مثل آنکه اعراب زمان جاهلیت مطابق قوانین مدوئه علم عروض شعر میگفتند بدون آنکه عروض خوانده و یا شنیده باشند و لکن هر ملتی بخواهد بزبان ملت دیگر تکلم کند ناچار است از خواندن قواعد زبان او برای همین نکته است که علم نحو در ابتدا اسلام نبوده و پس از اختلاط مسلمین با سایر ملل که آشنا با سلوب زبان عرب نبودند برای آنکه غلط تلفظ نکنند علم نحو را وضع نمودند و میگویند سبیش آنشد که روزی دختر خویلد اسی بر معاویه وارد شده گفت ( ان ابوی ماتا و ترکالی مالا ) باماله خواند . این مطلب را ابو-الاسود دوئلی که از اصحاب امیر المؤمنین علیه السلام بود در حضور مبارکش عرض نمود . حضرت باب ان و اضافه و اماله را برای ابو-الاسود مرقوم داشته پس از آن ابوالاسود شنید که شخصی آیه ( ان الله برئی من المشرکین ورسوله را ( ورسوله ) بجر خواند . ابوالاسود باب عطف و نعت را تدوین نموده و بر سه باب اول بیفزود . روزی دخترش گفت یا ایت ما احسن السماء ابو الاسود بطریق استفهام فهمیده گفت ( نجومها ) دخترش گفت منظورم این نبود من تعجب میکنم از حسن آسمان ابو الاسود باب تعجب را هم تدوین نمود و بر ابواب سابقه بیفزود . بعد از اینکه حضرت بدرجه شهادت رسید و حکومت کوفه با زیاد بن ابیه شد مردی بعنوان شکایت بزیداد گفت ( ایها الامیر توفی ابانا و خلف لنا بنون ) زیاد ابو الاسود را مامور نمود که نحور را که مدون نموده بمردم بیاموز . اول کسیکه از او آموخت عنبسه بن معدان مهری بود و میمون اقرن از عنبسه آموخت و عبدالله ابن

اسحق الحضرمی از میمون و عیسی بنی عمر از عبدالله و خلیل بن احمد از عیسی و سیویه از خلیل . سیویه علم نحو را تکمیل نمود و کتاب معروف خود مسمی به ( الکتاب ) را تألیف کرد . من بعد هر کسی هر چه در علم نحو نوشته متخذ از او است

## فصل هشتم

### در بیان ظهور علم اصول فقه

یکی از علوم مستحدثه در اسلام علم اصول فقه است که در اوائل قرن دوم هجری طلوع نموده . اول کسی که در این علم کتاب نوشته امام شافعی بوده و مباحث او امر و نواهی و ناسخ و منسوخ و بیان و غیره را مدون نموده پس از آن فقهاء حنفی و منکلمین ابواب اصول را بسط و تفصیل داده و مباحث و قواعد آن را ممهّد و مشید ساختند . مبرزین در علم اصول از قدماء اشاعره امام الحرمین و غزالی است و از معتزله عبد الجبار و ابی الحسین بصری است و از متأخرین امام فخر رازی و سیف الدین آمدن و قاضی بیضاوی و ابی عمرو بن الحجاج میباشد . از علماء شیعه کسانی که مباحث اصول را شرح و بسط داده اند سید مرتضی و علامه حلی است . دیگران آنچه نوشته اند متخذ از کتب اینها است . مبنای علم اصول بر استنباط احکام شرعیه است از روی ادله اربعه : کتاب - خدا و سنت نبی و اجماع علماء و ادله عقلیه که همان تمثیل منطقی است که علماء اصول آنرا قیاسات عقلی میگویند در واقع علم اصول مرکب از علوم متعدده است از قبیل نحو و صرف و معانی بیان و تفسیر و حدیث و علم طبقات المحدثین و لغت

و منطق و کلام خصوصاً علم اخیر که رکن اعظم اصول می باشد و علوم خلاف و جدل و مناظره از متفرعات علم اصول محسوب میشوند

## فصل نهم

### در ظهور مشرب تصوف و عرفان

این علم هم مثل سایر علوم از فنون مستجدنه است که در صدر اسلام نبوده و در اواخر ماه دوم هجری ظهور و بروز نموده و در عصر اخیر خلفاء عباسی نهایت ترقی و تکامل رسیده اصل و مبنای این علم بر اعراض و انقطاع از دنیا و لذائد و توجه بسوی حق و تفکر براه و آخرت و آداب خلوت برای عبادت است متصوفه میگویند امتیاز انسان از سایر حیوانات بادراك است و ادراك هم بر دو قسم است اول ادراك برای کسب علوم و معارف از راه یقین دوم ادراك برای حالات قائم بنفس از قبیل فرح و حزن و یارضا و غضب و صبر و شکر پس نفس که مدبر بدن است و متصرف در او است ترقی و تکامل برای او حاصل نمی شود مگر بواسطه این دو ادراك . وقتی ترقیات روحی برای انسان حاصل شد بر تر از سایر حیوانات می شود و این ترقیات هم حاصل نمی شود مگر بواسطه اعراض از متاع دنیا و اقبال بنشأ عقبی و استغراق اوقات خود در اذکار و اوراد و اراده از بزرگان و ائمه دین پس برای مرید لازم است که پیروی مراد را نموده تا از مقام طبع تجاوز کرده برسد بمقام نفس پس از آن بمقام قلب و روح و سر و حقی و اخفی و این مقامات را الطایف سبع مینامند که اول مرتبه آن طبع است و آخر مرتبه آن اخفی است باعتبار فناء سالک در احدیه مطلقه که مقام عما و مقام



لا اسم لاله و رسم له است . آن شعر معروف که میگویند  
هفت شهر عشق را عطار گشت ما هنوز اندر خم يك كوچه ايم  
اشاره باین مقامات است و مقصود از كوچه هم كوچه  
طبیعت است . ( وجه تسمیه صوفی )

میان علماء اسلام در اشتقاق لفظ تصوف اختلاف است که آیا از چه مشتق  
شده بعضی میگویند متخذ از صفا یا صفة است بدلیل آن که در زمان  
حضرت رسول اکرم ص جماعتی بودند که مأمور بچنگ نبودند و  
همیشه اوقات مشغول عبادت بودند ( یعنی تقبل شاه عباس بودند ) و آنها  
را اصحاب صفة می نامیدند و تصوف از آن متخذ شده است ابن حلدون  
در مقدمه میگوید تصوف مشتق از صوف است زیرا که این جماعت  
همیشه ملبس بلباس پشمینه بوده اند ، جمعی از متاخرین این اشتقاق را هم غلط  
میدانند و میگویند مشتق از ( ثیو صوفیا ) یونانی است و معنای آن حکمت  
الهی است . صوفی یعنی حکیمیکه طلب میکند حکمت الهی و وصول  
به حقیقة الحقایق را . این قول اخیر گویا اقرب بصحت باشد زیرا که  
ظهور مشرب عرفان پس از ترجمه کتب یونان عبری بوده و تا اصطلاحات  
فلسفه منتشر نشده بود اسمی از صوفی و متصوفه در میان نبود و لکن  
پس از ظهور فلسفه عرفان هم طلوع کرد

## فصل دهم

### در بیان ظهور علم کلام

علم کلام هم در قرن دوم هجری ظهور نموده ( وجه  
تسمیه اش بکلام در جلد اول مذکور شد ) و سببش آن شد که در

قرآن مجید آیاتی مذکور است که صریح در تنزیه حق است و آیات دیگری هم ذکر شده که ظاهر در تشبیه است، دربدو امر مسلمین عموم آیات را حمل بر تنزیه مینمودند و لکن پس از انتشار دین اسلام و قبول نمودن غیر اعراب مذهب اسلام را جمعی جمود بر ظواهر نموده و آیات را حمل بر تشبیه کرده و خداوند متعال را هم مثل انسان تصور نموده و برای او پا و دست و گوش و چشم و سایر اعضا ثابت کرده در واقع مجسمه محض شده علماء مذهب اسلام برای دفع این بدع و عقاید فاسده که میان مردم شایع شده بود اقامه ادله عقلیه نموده و تنزیه مطلق را برای خدایتعالی ثابت کرده و این علم را مسمی بکلام نمودند در همین ایام بود که کتب فلسفه از زبان یونان ترجمه بهربی شد و چون ممد عقاید مسلمین عموماً و فرقه معتزله خصوصاً بود او را بحسن قبول تلقی کرده و در مطالعه و تدریس آن وشیده لهذا بزودی شهرت عظیمی حاصل نموده امر بدین منوال بود تا وقتی که ابوالحسن علی بن اسمعیل اشعری شهرت علمی حاصل کرده طریقه متوسطی که نه تنزیه صرف و نه تشبیه صرف باشد اتخاذ نمود جمعی بسنخان ابوالحسن اقبال کرده و اعتماد بکلمات او نموده پس از آن قاضی ابوبکر باقلانی کلمات ابوالحسن و تلمیذان او را مجاهد را منقح کرده و مقدمات عقلیه و قوانین نظریه برای علم کلام تدوین نموده و مسائل جوهر فرد و خلاء و عدم قیام عرض بعرض و مسئله معروفه العرض لایبقی زمانین و امثال اینها را برابواب سایقه افزوده بعد از آن امام الحرمین ابوالمعالی و دیگران این مسائل را شرح و بسط داده و با آنکه غالب قواعد کلام متخذ

از فلسفه است دسته خود را معارض فلاسفه دانسته از قبیل غزالی و امام  
فخرالدین رازی و لکن متأخرین پیروی سلف را نکرده و غالب  
کلمات و مباحث فلسفه را در کلام داخل نموده از قبیل شمس الدین  
اصفهانى و قاضى بیضاوى و خواجۀ طوسى و غیره

تبصره - گر چه علم کلام موجب فتح باب استدلال و مناظره  
و باعث رد بدع مستحده گردید و لکن خالی از کلمات واهی و بیانات  
بارده نیست لهذا متأخرین او را تنقیح نموده و از غالب مسائل فلسفه  
در او داخل کرده بطوریکه پس از تأمل معلوم می شود و آنچه مطالب  
صحیح در کلام مدون شده متخذ از فلسفه است و باقی سخنان لاطائل  
می باشد.

## فصل یازدهم

### در بیان ظهور علم فلسفه

پس از آنکه دولت اسلام به ذروه کمال و ترقی رسید و مسلمین  
غالب علوم ممال متعده قدیم را ترجمه بزبان عربی نمودند بغداد که مرکز  
خلافت بود محیط رجال و مهبط رجال اهل علم واقع شد . مأمون هفتم  
خلیفه عباسی چون پیرو مذهب اعتزال شده بود غالباً مجالس مباحثه  
و مناظره تشکیل میداد و با مخالفین اعتزال آغاز مجادله میکرد .  
جماعتی از نصارا که در دربار مأمون حضور داشتند گفتند اگر  
بخواهید اقامه حجت و دلیل برای اثبات مدعای خود نمائید و مخالفین خود  
را کاملاً مغلوب کنید باید کتب فلاسفه یونان را بزبان عربی ترجمه نمائید  
این مطلب را در نظر مأمون جلوه داده و در مخیله او مجسم کردند .

بنا بر قول صاحب فهرست مأمون ارسطاطاليس را در خواب دیده پرسید : ايها الحكيم ما الحسن قال ما حسن في العقل قال ثم ماذا قال ما حسن في اشرع قال ثم ماذا قال ما حسن عند المجهور قال ثم ماذا قال ثم لانهم ( پس از اين واقعه مأمون شائق بنقل علوم يونان بعربي گردیده و سلطان روم نوشت که کتب فلاسفه يونان را حمل ببغداد نمايد و حجاج بن مطر و ابن بطريق را فرستاد و آنکتاب را حمل ببغداد نمودند و قسطنطين لوقا بعلبکی و حنين بن اسحق و ثابت بن قرة الحرائی و ابن بختيشوع و آل ما سر جويه اليهودی و عبدالمسيح بن عبدالله الحمصي و موسى بن خالد و يحيى بن عدی و غيرهم را مأمور بترجمه کرد و آنان کلیه علوم فلسفه و هندسه و موسیقی و ارنماطیقي و طب را ترجمه نمودند و چون مطالب فلسفه و منطق مؤيد اعتزال و علوم مستحدثه شد و موافق با مذاق معتزله گردید همانطوریکه قبلا مذکور داشتیم در اندک زمانی شهرت عظیمی احراز کرده و حکماء بزرگ طلوع و ظهور نمودند که انشاء الله عما قريب خواهیم گفت

## فصل دوازدهم

در ذکر حکماء اسلام

### اول کندی

از فصل سابق معلوم شد که اکثر مترجمين کتب يونانی بعربي از غير مسلمين بودند مگر ابو يوسف يعقوب بن اسحق کندی فيلسوف عرب که از اولاد سلاطين عرب بوده و نسبش به يعرب بن قحطان منتهی می گردد . نشو و نماي او در بصره شده پس از آن به بغداد

مسافرت کرده و کتب ارسطو را ترجمه نموده و شرح داده و در موضوعات متعدده تألیف نموده .<sup>۱</sup> عده مؤلفات و مترجمات یعقوب در حدود ۲۳۱ مجاه و رساله است و در نزد مأمون و معتصم و متوکل معزز و محترم میزیسته . عقیده او در حکمت همان مشرب مشا است که منتسب بارسطو میباشد و در حدود سنه ۲۶۰ هجری در سن هفتاد سالگی وفات کرده . از کلمات او این است که می گوید عاقل میدانند که بالای علم او هم علم است لذا می کوشد برای آن و لکن جاهل چون دارای این عقیده نیست ناچار بحال جاهل میماند .<sup>۲</sup> از جمله وصایای یعقوب فرزند خود این است که می گوید ( یا بنی الاب رب و الاخ فح و العم غم و الغال و نال و الولد کمد و الاقارب عقارب ) ایضاً از جمله وصایای او این است که می گوید ( یا بنی قول الا ) ( یصرف البلاء و قول ' نعم ) یزیل النعم و سماع الغنا برسام حادلان الانسان یسمع فیطرب و ینفق فیسرف فیغتم فیعتل فیموت ) و نیز میگوید : ( یا بنی من ملک نفسه ملک المملکة العظمی اوستغنی عن المؤمن و من کان كذلك ارتفع عنده الذم و حمده کل احد و طاب عیسه

و قال ایضاً لو افسد احد احسن الاعضاء کان مذموماً و اشراف الاعضاء الدماغ و منه الحس و الحرکه و سایر الافعال الشریفة و مستعملون السكر یدخلون الفساد علی ادمغتهم و متی توالی السكر علی بدنه رض دماغه و امتد ضعفه و بعد عن القوة المظهرة للافعال الارادیة و النفسانیة .

## فصل سیزدهم در بیان احوال فارابی

دوم از حکمای اسلام ابو نصر محمد بن محمد بن اوزاع بن طرخان از اهل فاراب ترکستان پدرش از عمال دولت و سرداران لشکر بوده ابو نصر مهاجرت به بغداد کرد و در نزد ابو بشر متی بن یونس تلمذ نموده سپس بشهر حران رفت و در نزد یوحنا بن حیلان (یا حیلان) منطق ارسطو را تا آخر برهان دیده مجدداً مراجعت بغداد کرده و علم فلسفه مشاء را تکمیل نموده و پس از آن بشام مسافرت کرده و بقیه عمر در نواحی شامات بسر برد و در سنه ۳۳۹ وفات نموده سیف الدوله حمدانی که از جمله مریدان او بود بر او نماز خواند و در خارج دمشق مدفون شد . ابو نصر صاحب اخلاق فاضله و ملکات حسنه بوده بسیار ذکی النفس و عالی الهمة معرض از دنیا قانع بقوت قلیل دائماً مشغول بتفکر در حکمت بود و تتبع در آراء متقدمین میکرد . از کلمات او است که می گوید . اتمام السعادة بمکارم الاخلاق کما ان تمام الشجرة بالثمرة و میگوید :

( من رفع نفسه فوق قدرها صارت نفسه محجوبة عن نیل کمالها ) از جمله ادعیه منسوب به فارابی یکی این است که می گوید ( اللهم انی اسئلك یا واجب الوجود و یا علته العلل . یا قديماً لم یزل ان تعصمني من الزل و ان تجعل لی من الامل ما ترضاه لی من عمل ) و می گوید ( اللهم البسني حلل اليها و کرامات الانبياء و سعاداته الاغنياء و علوم الحكماء و خشوع الانقياء )

### مؤلفات ابونصر

ابونصر در حدود ۱۱۱ مجلد در منطق و فلسفه و نجوم و هندسه و طب تألیف نموده مهمترین تألیف او کتاب احصاء العلوم است که آنرا بر شش قسمت تقسیم کرده :

۱ - در علم لغت ۲ - منطق ۳ - ریاضیات و نجوم ۴ - اقسام ده گانه علوم طبیعی ۵ - علوم مدنی ۶ - علم کلام و ماوراء طبیعت یکی دیگر از مصنفات فارابی رساله ایست در عقل و برای عقل شش معنی قائل شده . اول معنی که میان عوام مشهور است که میگویند فلان کس عاقل است . دوم آن معنایی که متکلمین می گویند هذا ممایوجه العقل او ینفیه سوم آن معنی که ارسطو در کتاب برهان گفته برای امتیاز میان صحیح و فاسد . چهارم آن معنایی که ارسطو در کتاب اخلاق مذکور داشته بجهت تمیز میان خیر و شر که مدت عمر انسان متزاید میگردد . پنجم معنایی که ارسطو در کتاب نفس گفته و او را به عقل بالقوه و عقل بالفعل و عقل مستفاد و عقل فعال تقسیم نموده . ششم آن عقلی که ارسطو در مقاله سوم از کتاب نفس تعبیر بعقل فعال کرده .

سوم از مصنفات فارابی آراء اهل المدينة الفاضله است که پس از اثبات واجب و توحید صفات ذاتیه او و مراتب موجودات و احوال اجسام فلکی و عنصری و سبب منامات و رؤیت ملک و کیفیت وحی و غیره می گویند انسان محتاج با اجتماع و تعاون است و محل اجتماع موسوم به مدینه است پس از آن مدینه را تقسیم نموده به فاضله و غیر

فاضله . مدینه فاضله را تشبیه نموده بانسان صحیح المزاج عاقل کامل که تمام حرکات و سکنات او مطابق با عقل و موافق با شرع است و مقابل مدینه فاضله مدینه جاهله و فاسقه و ضاله را قرار داده میگوید مدینه جاهله آن مدینه ایست که اهلش معنی سعادت را نفهمیده بلکه خطور بمخیله آنها هم نکرده سعادت عظمی را در لذات حیوانی و تمتع بهیمی میداند و حال آنکه از سعادات واقعی و خیرات حقیقی بی بهره اند و این مدینه جاهله فاسقه مشابه انسان جاهل است که بغیر از صفات حیوانی و اوصاف بهیمی چیز دیگری نمیداند کما اینکه عاقبت این شخص جاهل هلاکت است عاقبت آن مدینه جاهله فاسقه هم هلاکت و زوال و تفرقه است . مقصود تکمیل نقوس بشری و هدایت آنان بطریق منقیم و وصول بخیرات و اتصال بعقل فعال است . چهارم از مصنفات او سیاست المدینه است که آنهم باین رویه و اسلوب است . پنجم فصوص الحکم . ( ۶ ) رساله جمع بین الرأین . ( ۷ ) الابانه عن غرض ارسطوطالیس . ( ۸ ) رساله در معانی عقل . ( ۹ ) رساله عیون المسائل . ( ۱۰ ) النکت فیما یصح و ما لا یصح من احکام النجوم . ( ۱۱ ) مسائل متفرقه فلسفیه . ( ۱۲ ) رساله ماینبغی ان یقدم قبل تعلم فلسفه ارسطو . ( ۱۳ ) رساله فی السیاسه ( ۱۴ ) تحصیل السعاده . ( ۱۵ ) کتاب التنبیه علی السعاده . ( ۱۶ ) رساله در اثبات مضارقات تامات . ( ۱۷ ) رساله در ماهیت نفس و سعادت و شقاوت او در نشأه آخرت بفارسی .

تبصره - این مقدار از مؤلفات فارابی که ذکر شد سوای اول نزد



نگارنده موجود است . ابو نصر در اخلاق پیر و مشرب افلاطون بوده و لکن در فلسفه طریقهٔ ارسطو را اتخاذ کرده و مصنفات او را شرح و بسط داده

### ملخص فلسفهٔ فارابی

فارابی موجود را اولاً بر دو قسم نموده واجب و ممکن میگوید  
ممکن آنست که هر گاه ما او را غیر موجود فرض کنیم محالی لازم  
نیاید و موجودات ممکنه نمی توانند بروند الی غیر النهایه و الاتسلسل  
لازم آید بلکه ناچار است از انتهاء بموجودیکه او واجب لذاته است  
واما واجب آنستکه از فرض عدمش محال لازم آید و علتی هم برای  
وجودش نیست بلکه او علت تمام موجوداتست و این موجود و یا این  
علة العلل خالی است از جمیع تقایص و منزّه است از تمام شوائب امکانیه  
و لوازم اجسام مادیه . نه برای او جنسیت و نه فصلی و نه برهانی زیرا  
او برهان است برای جمیع اشیاء فهو ازلی و ابدی . او خیر محض است  
و عقل و معقول و عاقل صرف است

میگوید افعال حق معلل بغرض نیست و صدور موجودات از او نه از راه  
طبع است بلکه ظهور اشیاء از حق بواسطهٔ علم ذاتی اوست ، پس علم  
حق علة وجود موجوداتست یعنی معطی وجود ابدی است و دافع عدم  
مطلق . ابو نصر مسئله ( الواحد لا یصدر عنه الا الواحد ) را باین نحو  
میفرماید که نخستین مبداست از حق عقل اول است که واحد بالعدد است  
ولکن کثرت در مبدع اول بالغرض پدید آمد زیرا که ممکن الوجود  
بذاته است و واجب الوجود بالاول بواسطهٔ آنکه عالم است بذات خود

و عالم است بمبدء اول و از عقل اول پدید آمد عقل ثانی و فلک اعلا و  
 هکذا تا برسد بعقل فعال مجرد از ماده . فارابی در خصوص عقول  
 معتقد است که انواع متخالفه می باشند باین معنی که هر کدام نوع  
 علیحده است و عقل اخیر سبب وجود نفوس ارضیه و عناصر اربعه است  
 و افلاک را طبیعت خامسه میداند و میفرماید خرق و التیام در افلاک جایز  
 نیست و همچنین ثقل و حقت و حرارت و برودت یعنی آنچه که از خواص  
 و لوازم عالم طبع است افلاک از آنها منزله اند . میفرماید افلاک صاحب  
 نفوس ناطقه و دارای معلومات کلی و جزئی می باشند و حرکات افلاک  
 حرکات مستدیره است یعنی حرکات دوری عشقی برای تشبه بمبدء دارند  
 و دارای تحلیلات جزئی نیز هستند که همین تحلیلات جزئی سبب تغییر  
 ارکان اربعه و ظهور کون و فساد در عالم طبیعت شده . فارابی اجسام  
 را مرکب از هیولی و صورت میداند و جزء لایتجزی را که مذهب  
 ذیمقراطیس است باطل کرده و در خصوص مکان مسلک جمهور حکما  
 را معتقد است که عبارت است از سطح باطن جسم حاوی که مماس است  
 است با سطح ظاهر جسم محوی \* میگوید نفس جسمانیة الحدوث و  
 روحانیة البقاء است سعادت و شقاوت پس از مرگ راجع بنفس است پس  
 قول افلاطون که قائل بوجود نفس است قبل از بدن و قول انتقال  
 نفس از جسدی بجسد دیگر همان طوریکه تناسخون میگویند هر دو  
 باطل است

این بود مختصری از فلسفه فارابی که مذکور شد .

## فصل چهاردهم

در بیان احوال شرف‌الملک شیخ ابوعلی بن سینا

سوم از حکماء بزرگ اسلام شرف‌الملک شیخ‌الرئیس ابوعلی حسین بن عبدالله بن حسن بن علی بن سینا است . پدرش از موطن اصلی خود که بلخ بود در زمان نوح بن منصور سامانی مهاجرت بخارا نمود و از طرف نوح بحکومت ولایت خرّمیان از توابع بخارا معین شد و از قریه مسمی به افشنه عیالی اختیار نمود دو پسر از او متولد شد یکی را حسین و دیگری را محمود نامید حسین که مکنی بابوعلی است از زمان طفولیت آثار هوش و ذکاوت از او ظاهر و لایح بود پدرش پس از رجوع بخارا معلمی برای او تعیین کرد ابوعلی در مدت قلیل حافظ قرآن و جمیع علوم ادب و فقه شد . پس از آن شخصی معروف بابو عبدالله ناتلی که دارای علوم اوایل بود بخارا وارد و بمعلمی ابوعلی معین شد و لکن شیخ غالب مطالب علمی را بمنجرد اشاره استاد قریحه و ذوق طبیعی خود استنباط مینمود . پس از رفتن ابو عبدالله از بخارا بخوارزم شیخ مشغول بمطالعه و مباحثه کتب طب شد و در سن شانزده سالگی از جمله اطباء معروف گردید . در همین ایام نوح بن منصور را مرضی صعب روی داد که جمیع اطباء از علاجش درمانده شدند . چون ابوعلی در طب شهرت عظیم حاصل نموده بود او را در خدمت نوح معرفی کرده و برای معالجه احضار نمودند . شیخ نوح را از مرض رهانید نظر بحسن خدمت به ابوعلی اجازه دخول در کتابخانه دولتی که دارای چندین هزار مجلد بود داد . شیخ علوم اوایل و کتب متنفقه علماء سلف

را مطالعه کرده در هیجده سالگی فارغ التحصیل از جمیع علوم شد و مصنفات و مؤلفاتش در اقطار عالم منتشر گردید و آوازه هوش و ذکاوتش گوشزد خاص و عام شد. کتاب حاصل و محصول و کتاب بر و اتم را در همان ایام تالیف فرموده پس از اختلال امور آل سامان بجرجان مهاجرت کرد. آمدن شیخ بجرجان با خلع قابوس از سلطنت مقارن شد. لهذا شیخ قصد ری نمود و بخدمت مجدالدوله بن فخرالدوله رسید و او را از مرض مالیخولیا نجات داد. پس از آن به همدان رفت و شمس الدوله صاحب همدان را که مبتلا بمرض قوانج بود معالجه کرد و از ندماء خاص او گردید و متقلد امر وزارت شد و چون مردمان بزرگ همیشه اوقات محسود دون همتان می باشند گروهی بر شیخ حسد برده و سپاه را بر او شورانیده و اموالش را بباد غارت داده و او را از در بار اخراج کردند. ابوعلی چهل روز در خانه ابو سعید نامی مخفی گردید و چون مرض شمس الدوله عودت نمود ناچار امر باحضر شیخ کرده پس از معذرت تکلیف تقلد وزارت نمود لکن پس از فوت شمس الدوله شیخ از امر وزارت کناره گرفت و در خانه ابو غالب عطار مشغول اتمام تالیفات خود گردید مجدداً دشمنان او در نزد پسر شمس الدوله متهمش کردند که باعلاء الدوله کا کویه صاحب اصفهان مکاتبه نموده لذا شیخ را گرفته در قلعه فردجان محبوس نمود

قصیده که یکی از اشعارش این است :

دخولی بالیقین کل کماتراه      وکل الشک فی امر الخروج  
هنگام ورود بقلعه گفته :      پس از اینکه علاء الدوله قصد همدان

نمود و تاج الملك و پسر شمس الدوله به همین قلعه فردجان پناهنده شدند . بعد از عود علاء الدوله و رجوع تاج الملك بهمدان شیخ را با خود آورده و درخانه شخص علوی منزل کرده و منطق شفا را با تمام رسانیده سپس متشکراً از همدان باصفهان فرار کرده و در نزد علاء الدوله در نهایت احترام میزیسته و اشتغال بامر تدریس و تصنیف داشته و در سفر دوم که بهمراهی علاء الدوله عازم همدان بود در اثناء راه مرض قولنج که سابقاً هم داشته عود نموده پس از وصول بهمدان مرض شدت کرده و چون از برء آن مایوس گردید اموالش را بفقرای تقسیم نموده و غلامان خود را آزاد کرده و در سن ۵۳ سالگی در روز جمعه اول ماه رمضان سنه ۴۲۸ هجری برحمت ایزدی پیوسته رحمة الله علیه رحمة واسعة و بعضی دیگر چنین گفته اند :

حجة الحق ابو علی سینا      در شجمع آمد از عدم بوجود

۴۷۳

در شصا کرد کسب کل علوم      در تکز کرد اینجهان بدرد

۴۲۷

۳۹۶

بنا بر این شعر سنین عمرش ۵۴ می شود و سال وفاتش ۴۲۷ و  
 'الله اعلم .

### اخلاق و دیانت شیخ

شیخ الرئيس را نمیتوان با مردمان عادی مقایسه کرد و با سایر حکماء اسلامی مقابله نمود شیخ را میتوان یکی از اشخاص فوق العاده که نظیر آن تا کنون دیده و شنیده نشده تصور کرد کسیکه در سن

۱۸ سالگی جامع جمیع علوم و حاوی تمام فنون شود آنهم بانداشتن استاد و نبودن اسباب در واقع این مرتبه ایست تالی تلو ولایت

شیخ کانه سر تا پا عقل محض بوده و ذکاوت صرف . سالها گذشته و شبه او دیده نشده نخواهد شد صاحب زهه الارواح مینویسد طالع تولد شیخ سرطان است در درجه شرف و سایر کواکب از قیل ماه و آفتاب و زهره هم در درجه شرف خود بودند و این مسئله نادرا اتفاق می افتد .

اعتقاد شیخ در باب دیات و اتکال بخالق خود چنان قوی بوده که میگوید هر گاه مطلبی برای من مشکل می شد وضو می گرفتم و بمسجد جامع میرفتم و دو رکعت نماز میخواندم و بدرگاه الهی استغاثه مینمودم مسائل معضله و مطالب مشکله برای من باسانی حل میشد . ابوعلی اخلاص اینهاست نسبت بخاندان نبوت داشته خصوصاً نسبت بامیر مومنان علی علیه السلام کمیت اخلاصش از اشعار ذیل معلوم شود .

#### میشر مایند

تا داده عشق در قدح ریخته اند      و اندر پی عشق عاشق انگیزته اند  
با جان و روان بوعلی مهر علی      چون شیر و شکر بهم بر آمیخته اند  
باز میگوید :

بر صفحه چهره ها خط لم یزلی      معکوس و نکو نوشته نام دوعلی<sup>۱</sup>  
یک لام و دو عین با دویای معکوس      از حاجب و عین واقف با خط جلی  
مقایسه حالات شیخ با معلم ثانی

ما اگر این دو فیلسوف بزرگ را با هم مقایسه کنیم می بینیم در اخلاق و آثار اختلاف کلی دارند . ابو نصر اخلاصش افلاطونی است و

لکن فلسفه اش ارسطوطالیسی یعنی در انزوا و کناره جوئی از خلق و بقوت قلیل قناعت نمودن و معرض از دنیا بودن کاملاً مشابه افلاطونست و اما در مشرب فلسفه و کلمات حکمت شارح و مرید ارسطو میگویند از فارابی سؤال کردند تو عالم تری یا ارسطو گفت اگر من در زمان حیات او بودم بزرگترین تلمیذ او محسوب میشدم و اما ابو علی از هر جهت یعنی علماً و عملاً پیرو معلم اول بوده و افلاطون را چندان و قری نمیگذاشته . از شیخ سؤال کردند ارسطو افضلست یا افلاطون در جواب گفت اگر نبود بمجید ارسطو من افلاطون را اهل علم نمیدانستم پس معلوم شد که شیخ با حالت تجرد و انزوا و کناره گیری از خلق مخالف بوده و با مشاغل دولتی و مخالطه با بزرگان مثل ارسطو موافق و اما آثار این دو حکیم : فارابی با آنکه آسوده خاطر و فراغت بال داشته و عمر طولانی هم کرده چندان آثار علمی از خود باقی نگذاشته . گرچه غالب مصنفات او از میان رفته و یا ترجمه بلاطین شده و لکن اجمالاً از بقیه که موجود است و همچنین از کلام مورخین فهمیده میشود غالباً مختصرات بوده . شاید اگر تمام مصنفات او را جمع کنیم باز اندازه منطق الشفای شیخ نشود و اما ابوعلی با آنهمه مشاغل دولتی و گرفتاری و حبس و تبعید و عمر قلیل متجاوز از صد و بیست کتاب و رساله تالیف نموده که هر کدام مشتمل بر ۲۰ و یا ۱۶ مجلد است

### ذکر پاره از مؤلفات شیخ

۱ - قانون در طب مشتمل بر ۱۴ مجلد ۲ - شفا مشتمل بر ۱۸

مجلد ۳ - نجات که مختصر شفا است ۳ مجلد ۴ - حاصل و محصول ۲۰

مجلد ۵ - لسان العرب در لغت ۲۰ مجلد ۶ - انصاف ۲۰ مجلد ۷ -  
عیون الحکمه ۳ مجلد ۸ - اشارات ۹ - کتاب البر و الاثم فی  
الاخلاق ۱۰ - حکمت مشرقین ۱۱ - دانش نامه علائی ۱۲ - حکمت  
عرشیه ۱۳ - تحصیل السعاده ۱۴ - تقاسیم العلوم ۱۵ - هدایه در حکمت  
۱۶ - فصول الهیه ۱۷ - مختصر اوقلیدس ۱۸ - شرح مجسطی ۱۹ -  
الموجز فی المنطق ۲۰ - کتاب المبدأ و المعاد (الی آخر)

### ابوعلی و شعر

قریحه شیخ قریحه بوده که قهراً بواسطه لطافت روحش با گفتن  
شعر تناسب داشته نظر باین لطیفه است که شیخ هم در فارسی شعر گفته  
و هم در عربی و لکن چون آنزمان هر چه می گفتند و می نوشتند عموماً  
بعربی بوده لهذا اشعار رئیس هم بیشتر بعربی است . از جمله اشعار  
فارسی او بعلاوه آن رباعیات قبل این چند رباعی است :

ز منزلات هوس گر برون نهی قدمی

نزول در حرم کبریا توانی کرد

ولیک این عمل رهروان چالاکست

تو نازنین جهانی کجا توانی کرد

### در مقام عجز گوید

دل گر چه در این بادیه بسیار شتافت

یک موی ندانست ولی موی شکافت

اندر دل من هزار خورشید بتافت

آخر به کمال ذره راه نیافت



عالم نمایان عصرش گویا تکفیرش نموده لذا شیخ این رباعی را  
انشاد کرده

کفر چو منی گزاف و آسان نبود  
محکمتر از ایمان من ایمان نبود  
در دهر چو من یکی و آنهم کافر  
پس در همه دهر یک مسلمان نبود

در موقع مرض موتش این رباعی را انشاد کرده :

از قعر گل سیاه تا اوج زحل کردم همه مشکلات گیتی را حل  
بیرون جستم ز قید هر مکر و حیل هر بند گشاده شد مگر بند اجل  
واما اشعار عربی شیخ یکی قصیده معروفه عینیه است که در نفس  
گفته و مطلعش این است :

هبطت الیک من المجل الارتفاع ورقاً ذات تعزز و تمنع  
محجوبه عن کل مقلة عارف وهی الی سفرت ولم تتبرقع  
تا آخر قصیده که ۲۰ بیت است و این قصیده از اجل قصائد است و حکماء  
و عرفاء بر آن شروح متعدده نوشته اند . در مقام تحریر و ترغیب تحصیل  
علم میگوید .

هذب النفس بالعلوم لترقی و ذر الکل فهی لاکل بیت  
انما النفس کالزجاجة و العلم سراج و حکمة الله زینت  
فاذا اشرقت فانک حی و اذا اظلمت فانک میت  
از همه بالا تر آن قصیده رائیه که صاحب عیون الانباء ذکر میکند  
و در منسوب بودن آن بشیخ تردید دارد در واقع اگر گوینده

این قصیده شیخ باشد عا و مرتبه و بلندی مقام عام او را در نجوم و جفر کاملاً مدلل میدارد . این قصیده واقعه هجوم تتر را بمملکت ایران مجسم کرده و وقایع هولناک او را بطور مبسوط بیان نموده مطالعهش این است

احذر بنی من القران العاشر      و انقر بنفسك قبل تقر التاخر  
لا تشغلنك لذة تلهو بها      فالموت اولی بالظاوم الفاجر

این قصیده متجاوز از پنجاه بیت است و در آخر آن اشاره باقرض دولت بنی عباس کرده میگوید .

تمحی خلافته وینسی ذکرة      بین البریة صنع رب قادر  
فتری الحصون الشامخات مهددة      لم یبق فیها ملجاء لمسافر  
و تری قراها و البلاد تبدلت      بعد الانیس بکل وحش نافر

(فلسفه شیخ الرئیس ابوعلی سیناره)

شیخ در بیشتر از مقامات و مطالب پیر و فلسفه ارسطو و محقق و شارح کلمات اوست

شیخ در خصوص حدوث عالم میفرماید موجودات طراً سوای حق تعالی ممکن الوجود بالطبع اند ولیکن بواسطه فعل مبدع واجب الوجود میشوند . یعنی حق تعالی واجب الوجود بالذات است و ما سوی الله ممکن الوجود بالذات و واجب بوجود بالغیر میباشد شیخ در خصوص مراتب قوه نظریه انسان و اتال او بعقل فعال میفرماید انسان در مرتبه اولی خالی از کمالات و عاری از علوم میباشد . و لکن استعداد قبول در او موجود است . و تا این مرتبه را عقل هیولانی نامیم چون قابلیت محضه است شبیه بهیولی اولی است گرچه خالی

از تمام صوراست و لکن مستعد است برای قبول کردن هر صورتی .  
 پس از اینکه قوای ظاهره و باطنه خود را در معرض عمل آورد و  
 علوم اولیه را تحصیل نمود و ملکه انتقال از معلومات بمجهولات برای  
 او حاصل شد اکنون بمقام عقل بالملکه نائل شده و لکن معلومات  
 او هنوز مفید یقین نیست بلکه مفید ظن است هر گاه از این مقام ترقی  
 نمود و ادراک مسائل نظری بطور شهود برای او حاصل شد این مقام مسمی  
 بعقل بالمستفاد است بواسطه استفاده مطالب از عقل فعال پس از اینکه ملکه  
 استحضر مطالب برای انسان دست داد دیگر محتاج بکسب جدید و  
 مشقت تازه نشد آنوقت بمقام عقل بالفعل رسیده میفرماید این مقامات  
 اربعه شبیه صفت کتابت است برای انسان طفل در بدو امر صفت  
 کتابت را نیاموخته و لکن استعداد آموختن در او موجود است  
 ( این مرتبه بمنزلۀ عقل هیولانی است ) پس از اینکه مبادی  
 کتاب را آموخت و مستعد برای تکمیل آن گردید ( این مرتبه بمرتبه  
 عقل بالملکه است ) و هر گاه رسید بسرحد کمال و لکن هنوز  
 کتابت برای او صنعت دائمی نشده و ملکه راسخ نگردیده ( این مرتبه  
 شبیه است بمقام عقل بالمستفاد ) پس از اینکه صنعت کتابت برای طفل ملکه  
 راسخ در نفس شد که هر وقت رجوع نماید دیگر محتاج بکسب جدید  
 نباشد ( این مقام نظیر عقل بالفعل است ) پس از آن میفرماید این سلوك و  
 تشبه بمجرات در انسان داد ای درجات متفاوت و مراتب متعدده است  
 بر حسب شدت قابلیت و ضعف آن و گاهی این استعداد میرسد بحدی  
 که صادق است در حق او گفته شود ( یکادزیتها یضیی و لولم تمسه

مأثر او مرتبه نبوت را میتوان از این راه بدست آورد و استنباط کرد  
 شیخ در رساله که در اثبات حقیقت نبوت نوشته این مقام که میرسد میگوید  
 «ار قون بی اکرم که فرمود ( ادبى ربى فاحسن تادیبى ) وایضاً  
 فرمود ( و علمناه من لدنا علما ) و چون روح القدس که بر تر ارواح  
 است و جبرئیل امین است و برید وحی الهی است دائماً نظر خود را  
 پیوسته گرداند بر آنکس تا حرکت و سکون او را رنك الهیه  
 دهد چنانکه فرموده ( صبغة الله و من احسن من الله صبغة الخ ) شیخ  
 در غالب مراتب عقائد دینی را لباس عقلی میپوشاند خصوصاً مسئله نبوت  
 و معراج و خوارق عادات را میفرماید ارسال رسل و انزال کتب برای  
 ایمان بواجب الوجود و تنزیه مقام الوهیت از لوازم بشریت است اظهار  
 معجزات و خوارق عادات برهان است بر مرتبه شامخ نبوت میفرماید  
 همانطوریکه برای عیون جفون و اهداب واجب و لازم است برای  
 ارشاد و هدایت حلتی بسوی خدا و انتظامات امور بشری وجود نبی  
 هم لازم است در جای دیگر فرموده روح القدس چون نقه است و نبوت  
 چون خط و رسالت چون سطح و دعوت چون جوهر و ملت چون  
 جسم و همانطوریکه رونق جسم بروح است همین طور قدر  
 ملت بنبوت بود میفرماید جسم عالم است و نقه خاص جسم محسوس و  
 معین و مدرک و نقطه نامعین و نامدرک و نا محسوس چنانکه فرموده  
 ( لا یدر که الابصار ) پس ابتدای همه چیزها نقطه است ( لقا هر فوق عباده )  
 و ابتداء همه کارها روح القدس است سلطنت نقطه بر موجودات معلوم و سلطنت  
 نفس قدسی بر معقولات ظاهر چنانکه عزاسمه فرمود و هو القاهر فوق عباده

شیخ در خصوص قدم و حدوث نفس میفرماید نفس انسانی حادث است حدوث بدن زیرا اگر پیش از بدن موجود بود یا متکثر بود یا واحد اول محال است زیرا که نفس بحسب معنی متنیق اند پس کثرت آن جز بمواد نیست

و قسم دوم هم محال است زیرا که بعد از پیدائی ابدان لازم آید که تصرف آن در ابدان بر سبیل سویت بود و نه چنان است برای آنکه مردم در عالمیت و جاهلیت مساوی نیستند و با استعداد بدن نفس بدان متصل شود از مواهب صورتان بدین بدن کند الخ

و در خصوص بقای نفس میفرماید نفس انسانی باقی است بعد از مفارقت بدن زیرا که قوام نفس متعلق ببدن نیست تا لازم آید از بطلان بدن بطلان نفس بلکه متعلق است بواهب و عورش

شیخ در خصوص بطلان و تاسخ میفرماید انتقال نفس از بدنی ببدن دیگر محال است برای آنکه استعداد بدن اقتضای طریق انتقال نفس کند از مواهب الصور و فیضان و اهب الصور بر اجسام بر سبیل و جوب است پس هر گاه که بدن حادث شود لازم آید که نفس تعلق کند بان از مواهب الصور پس اگر انتقال نفس از بدنی ببدن دیگر جائز بودی لازم آید که یا جسم حادث خالی باشد از فیض و اهب الصور و این محالست و یا لازم آید که یک جسم را دو نفس باشد و این نیز محالست و اما در خصوص معاد میفرماید نفس انسان بعد از مفارقت از بدن برایش سعادت و شقاوت است زیرا که از مرك بدن مرك نفس لازم نیست پس ویرا بعد از مفارقت حالی باشد مخصوص از سعادت و شقاوت و الم و راحت و لذت و عقاب پس واجب باشد شرح این احوال

یاد کردن — اما احوال بدن در معاد و آخرت از راحت و عقاب و لذت و الم آنستکه شریعت حقه آنرا شرح کرده است و تفصیل داده برخی را بر سیل رمز و بعضی را بر سیل ایجاز

و اما رغبت حکمای الهی بسعادت و لذت روحانی زیاد تر باشد از رغبت ایشان بسعادت و لذات جسمانی و تقرت ایشان از شقاوت و الم جسمانی پس از آن شروع میکنند در توضیح و تشریح این مطلب

شیخ همین مسئله معاد را در رسائل فارسی ( که نزد نگارنده موجود است ) بیان فرموده و ما عین عبارت او را ذکر کردیم — شیخ در الهیات شفاء در فصل هفتم از مقاله نهم در خصوص معاد چنین میفرماید

ان المعاد منه منقول فی الشرع و لاسبیل الی اثباته الا من طرق الشریعة و تصدیق خبر النبی و هو الذی للبدن عند البعث و خیرات البدن و شروء معلومة لا یحتاج الی ان یعلم و قد بسطت الشریعة الحققة الی اثباتها بنینا و سیدنا و مولانا محمد صلی الله علیه و اله حال السعادة و الشقاوة الی بحسب البدن و منه ما هو مدرك بالمعقل و القیاس البرهانی و قد صدقته النبوة الخ تبصرة — بدانکه سه مسئله است از مسائل فلسفه که ابو حامد

غزالی آنها را مخالف با شرع تصور نموده اول مسئله قدم عالم — دوم مسئله معاد — سوم مسئله عام حق تعالی بحزئیات . از بیانات ساقه جواب مسئله اول و دوم معلوم شد که در مسئله اول حکما عالم را حادث ذاتی میدانند نه قدیم ذاتی تا مخالفت با شرع لازم آید . و جواب مسئله معاد هم معلوم شد که مقصود حکماء اثبات سعادت و شقاوت روحانی است برای نفس و ترقیات روحی که برای اثبات آن میتوان

برهان عقلی اقامه نمود

واما آلام ولذات جسمانی که شریعت حقّه محمدیه صلی اله علیه  
وآله آنها را کاملاً شرح و بسط داده محتاج باقامه برهان نیست و اما مسئله  
سوم که علم حق تعالی باشد نسبت بموجودات کائنه فاسده در شرح حال  
ابن رشد که رد بر تهافت نوشته ذکر خواهیم کرد تا عدم اطلاع غزالی  
نسبت بمقصود حکماء ظاهر و لائح گردد

## فصل پانزدهم

در بیان حالات ابو الفتوح یحیی بن حبش بن امیرک مشهور بشیخ  
شهاب الدین سهروردی و مشرب خاص آن در فلسفه

شیخ شهاب الدین سهروردی مشهور به شیخ مقتول و ملقب به  
(الموید بالملکوت) در سنه ۵۴۹ هـ در قریه سهرورد که از قراء زنجان  
است متولد شده پس از طی علوم مقدماتی مسافرت بمراغه نموده و  
در خدمت شیخ مجدالدین جلی تحصیل علم فلسفه و فقه کرده و در  
مدت کمی حائز علوم عقلیه و فنون قلبیه شده در شدت ذکاء و کثرت  
فطنت و تصانیف بدیهه و تالیف عجیه وغور در مسائل فلسفه میتوان گفت  
نظیر شیخ الرئیس او علی بن سینا بوده و در عدم اعتناء بدینا و اعراض  
از لذائذ و مشتهیات آن شبیه فارابی شیخ شهاب الدین در صراحت کلام  
و صدق لهجه و بیان حقایق بی پروا بوده و همین مسئله اسباب قتل او  
را فراهم نموده پس از اینکه متوجه شام شد و از آنجا مسافرت بحلب  
کرده و با فقهاء و علماء آن بلد باب مباحثه و مناظره آغاز کرد و  
همتان که کسی را برتر از خود نمیدانستند بر او حسد برده و در

نزد ملك ظاهر شكایت کرده و شیخ را بعدم دیانت متهم ساخته و حکم کفر و قتل او را صادر نمودند . ملك ظاهر نظر بحسن ارادت و نیکی اعتقاد در حق شهاب الدین در قتل وی مسامحه کرد و احکام فقهاء حلب را مجری نمود . فقهاء بلاد بسطانی صلاح الدین شکایت نموده و در خصوص قتل شیخ مبالغه و ابرام کردند . سلطان برای خوش آمد دنیا پرستان ملك ظاهر را امر نمود که شهاب الدین سهروردی را بقتل برسان . پسر هم اطاعت پدر کرد و آن شیخ موحد و مکشف امور عقلیه و اسرار الهیه را بقتل رسانید و در خارج شهر حلب مدفون شد . می نویسند هنگامیکه یقین بمړه نمود این شعر را انشاد کرده و می خواند :

اری قدمی اراق دمی      وهان دمی فهاندمی

قتل شیخ در سلخ مالاذی الحجه سنه ۵۸۷ هجری واقع شد

### مصنفات شیخ اشراق

شیخ اشراق در حدود پنجاه مجلد کتاب عبری و فارسی تألیف کرده از قبیل مطارحات - و تلویحات - و لمحات و حکمة الاشراق - هیاکل النوریه - بسنان انقلاب - طوارق الانوار کتاب تنمیهات در علم اصول و یزدان شناخت الخ - سهروردی در غالب مصنفات و تألیفات چه در اثر وجه در نظم تقلید از شیخ الرئيس نموده مثل آنکه رساله مسمی بغربة الغریبه را مشابه رساله الطیر شیخ تألیف کرده و رساله المعراج را شبیه رساله معراجیه شیخ نوشته و قصیده هم در نفس گفته نظیر قصیده عینیه ابو علی ( میگوید : )



خامت هیاکلها بجرعاء الحمی  
وصبت لمغناها القدیم تشوقا  
وتلفتت نحو الدیار فشاھدت  
ربعا عفت اطلاله فتمزقا  
سهروردی وعلوم غریبه

ابن اصیبه مینویسد شهاب الدین سهروردی دارای علم سیمیا بوده میگوید حکایت کرد برای من حکیم ابراهیم بن ابی الفضل که من با شیخ و جماعتی از تلامذه رفتیم در خارج دمشق در هنگام صحبت رشته کلام منتهی شد بعلوم غریبه شیخ فرمود نظر کنید بطرف مشرق و بینید چقدر نکو و خوش منظر است این مواضع و این عمارات عالیہ . همین که نظر کردیم دیدیم عمارات بسیار عالی و بوستانهای سبز و خرم و درختهای کثیر سر در هم و نهرهای فراوان و مغیان خوش الحان چنان منظری که تا کنون ندیده و نشنیده بودیم از لذت آن منظر حالت بهت و حیرتی مشابه اغما برای ما حاصل شد . پس از ساعتی آن مناظر نیکو محو و ناپدید گردید و اثری هم از آن باقی نبود . باز مینویسد حکایت کرد برای من یکی از فقهاء عجم که هنگام مسافرت از دمشق بر خوردهیم بکله گوسفندی یکعدد گوسفند بمبلغ ده درهم از شبان گله خریداری نمودیم . هنوز مقداری از راه نرفته که شخص ترکمانی بمامصادف شده گفت قیمت این گوسفند زاید بر این است یا بر قیمت بیفزائید و یا گوسفند را عوض کنید . شیخ گفت شما بروید من او را راضی خواهم کرد . مدتی شیخ شبان ترکمان را معطل نمود تا ما مسافت طولی را پیمودیم . شیخ هم رشته سخن را قطع نموده براه افتاد شخص ترکمان دست او را گرفت که قیمت نداده کجا میروی یکدفعه دست

شیخ از بازو قطع شده و در دست تر کمان باقیماند و خون جاری گردید  
آن شخص از دهشت این واقعه دست را رها کرده و فرار برقرار  
اختیار نمود. شیخ هم دست را برداشته بما ملحق گردید. دیدیم بغیر از  
دستمال چیز دیگری نبود. از این قبیل حکایات دلیل است که شیخ بعالم  
غریبه هم آشنا بوده

### فلسفه شیخ اشراق

شیخ اشراق گرچه جامع حکمت ذوقی و بحثی هر دو بوده و  
لکن مبنای عموم مصنغات او بر طریقه فلسفه ذوقی و کشف نهاده و مسلک  
قدماء از حکماء و افلاطون را توضیح و تفسیر نموده و در غالب مسائل  
با مشائین مخالف و معاند است و لکن با این تبرز در فلسفه و مقامات معنویه  
و مشاهدات کشفیه نمیدانم چگونه قائل باصالت مهیة و فرعیت وجود شده  
است جسم را مرکب از هیولا و صورت نمیداند میگوید جسم متصل  
است فی حد ذاته و حال در چیزی نیست بعبارت اخری جسم جوهر بسیط  
است در خارج و قابل است برای اتصال و انفصال و این جوهر بسیط  
باعتبار ذات مسمی بجسم است و لکن از جهت قابلیت آن برای صورت  
نوعیه مسمی بهیولا است گرچه در این مسئله آنچه را که شیخ در  
کتاب حکمة الاشراق گفته مناقض است با آنچه در تلویحات فرموده  
در حکمة الاشراق حکم کرده است به بساطت جسم و جوهریت مقدار و در  
تلویحات می گوید جسم مرکب است از جوهر یکه مسماست بهیولا  
و عرضیکه انمقدار است در اول مقدار را در عداد جواهر شمرده است  
و در ثانی جزء اعراض و لیس هذا الالاتناقض

شیخ اشراق مکان را بعد مجرد موجود می داند و قول مشائین که مکان را سطح باطن از جسم حاوی که معاس با سطح ظاهر از جسم محوی است باطل نموده میگوید این بعد مجرد موسوم است ببعد مفطور یعنی نزد فطرت سلیمه این مطلب از جمله بدیهیات اولیه بشمار می رود - شیخ گرچه در اجزاء جسم با مشائین مخالف است و لیکن در ابطال جزء لایتجزی موافق می باشد شیخ اشراق از واجب تعبیر بنور الانوار میکند و از عقول مجردة بنور می گوید نور مجرد غنی یکیست و آن مسمی بنور الانوار است و ما سواى او از اشراقات نور الانوارند و محتاجند باو و هو القاهر بكل شئى از جمله ادعیه ای که بشیخ اشراق منسوب است یکی این است که می گوید : اللهم يا قيام الوجود و فائز الجود و منزل البركات و منتهى الرغبات منور الورد و مدر الامور و اهب حياة العالمين امددنا بنورك و وقنا لمرضاتك و الهمنا رشدك و طهرنا من رجس الظلمات و خلصنا من غسق الطبيعة الى مشاهدة انوارك و معاينه اضوائك و مجاورت مقربيك و موافقة سكان ملكوتك و احشرنا مع الذين انعمت عليهم من الملائكة و الصديقين و الانبياء والمرسلين .

## فصل شانزدهم

در شرح حالات فیلسوف غرب ابو الولید محمد بن احمد بن محمد بن رشد

ابو الولید معروف باین رشد در سنه ۵۲۰ هجری در شهر قرطبه از بلاد اندلس متولد گردید بواسطه شدت ذكاء و توفر هوش و فطنت ذاتی

در اندک زمانی مبرز در علوم عربیت و فقه و طب و فلسفه شد و در سن ۲۸ سالگی مسافرت بمراکش که آن ایام مرکز خلافت امراء موحدین و مجمع علماء روحانیین بود نمود. رئیس مسلمین در آن تاریخ یوسف بن عبدالمؤمن دوم از امراء موحدین بود که ابن تومرت معروف به مهدی در اوائل قرن ششم هجری تاسیس کرده بود. یوسف از جمله خلفائی بود که دوست دار علماء و مربی اهل فضل و حکماء بوده. ابن طفیل صاحب کتاب حی بن یقظان که یکی از حکماء اندلس بود و در نزد یوسف قرب و منزلی داشت ابن رشد را در حضور خلیفه معرفی نموده و جوائز سینه و عطاهای جلیله از طرف خلیفه باو رسانید. ابن رشد هم کتب ارسطو را ملاحظ نموده که موسوم بجوامع الفلسفه است. پس از فوت ابن طفیل طیب خاص یوسف شده و در حیات یوسف با نهایت عزت و احترام میزیسته پس از فوت یوسف یعقوب پسر او ملقب به المنصور بالله که چهارم خلیفه است از امراء موحدین بخلافت معین شد. منصور در ابتدای امر حکیم را بینهایت محترم و معزز داشتی. قضاوت اشبیلیه و سپس قضاوت قرطبه باو محول بود و در احکام و فتاوی از روی عدالت که شایسته یک کفر حکیم است حکم میفرمود. عاقبت دشمنان بر او حسد برده و ذهن منصور را مشوش کرده منصور مقرر داشت که مجلسی از فقها و محدثین بلد در مسجد جامع قرطبه تشکیل شود و ابن رشد را در تحت محاکمه آرند و آنچه رای فقها اقتضا نمود مجری دارند، پس از انعقاد مجلس چون میدانستند که در مناظره حریف او نخواهند شد

بدون محاکمه خطیب قرطبه را گفتند با او از بلند بگویند ای مردم ابن رشد و اصحاب او از دین خارج شده اند و عقاید کفر آمیز در میان مسلمین انتشار داده اند ، لهذا از حضور امیرالمومنین درخواست میکنیم که او را بقتل رساند و لکن منصور ابن رشد و اصحاب او را امر به تبعید نمود . پس از یکسال که از حبس و تبعید او گذشت اشراف و اعیان قرطبه منصور را راضی نموده و امر باحضار ابن رشد داده شد و لکن بین رجوع او بمراکش و فوتش چندانی طولی نکشید و در سنه ۵۹۵ بسن ۷۵ سالگی در شهر مراکش در اول دولت الناصر بالله پسر المنصور بالله برحمت ایزدی بیوست . میفریستند یکی از چیزهائی که موجب کینه منصور با ابن رشد شده بود این بوده است که ابن رشد در کتاب حیوان در خصوص زرافه نوشته وده است که من او را در دربار پادشاه بربر دیده ام و لکن بعد از حبس گفت دشمنان من چنین کرده اند و گر نه من نوشته بودم برین آنان برین را بربر کرده اند

### مؤلفات ابن رشد

ابن رشد متجاوز از هفتاد مجلد کتاب در علوم مختلفه از قبیل فقه و اصول و طب و منطق و فلسفه و غیره تالیف نموده که بیشتر از آنها ترجمه بلاطین و یا عبری شده و اصل عربی آنها از بین رفته و لکن آنچه که موجود است از این قرار است : اول - تهافت التهافت رد بر غزالی دوم - فصل المقال سوم - الکشف عن مناهج الادله چهارم - بدایة المجتهد ونهایة المقتصد پنجم - جوامع الفلسفه ششم منطق . این مقدار

از مصنفات ابن رشد موجود است . بقیه همانطوریکه قبلاً اشاره شد یا ترجمه بالسنة خارج شده و یا اصلاً از میان رفته  
فلسفه ابن رشد

ابن رشد هم دارای جنبه فقاهاست بوده و هم جنبه طبابت و فیلسوفی را دارا بوده و لکن از آثار طبی او آنچه که مسطور شده چندان مهم نبوده و بمقام ابو علی نرسیده . چیزیکه اسباب اشتها را او شده فقط جنبه فیلسوفی است که کتب ارسطو را تلخیص و تنقیح نموده و عبارات مشکله و مسائل معضله او را توضیح و تشریح کرده ، همین شروح ابن رشد اسباب فهم فلاسفه غرب گردید نسبت بفلسفه ارسطو و علت شهرت او در غرب هم بواسطه همین نکته است .

فلسفه ابن رشد همان طریقه فارابی و شیخ است که متخذ از فلسفه ارسطو است و چیز دیگری اضافه نکرده فقط در بعضی از مسائل جزئی باشیخ مخالف است (۱) و لکن مقام شیخ اعلا و ارفع است از آنکه ابن رشد نسبت عدم فهم مسئله فلسفه را باو بدهد اما چیزی که ما باید خیلی متشکر از ابن رشد باشیم همان رد بر تهاوت غزالی و باطل کردن کلام اوست که بواسطه عدم اطلاع بر اصطلاح و یا خود نمایی کردن نزد عوام نسبت کفر و نذوق بر رؤسای فلاسفه اسلام داده خصوصاً سه مسئله همچنانکه در فصول ساقه اشاره شد جواب مسئله اول و دوم

---

(۱) ابن رشد در حوامع الفاسفه که باسلوب شفا نوشته و نسخه خطی آن نزد نگارنده موجود است تمام طبیعی و الهی و منطقی آن باندازه الهیات ، نفا بیست گاهی نسبت عدم فهم در یار مسائل شیخ میدهد و لکن مطاب همان است که در متن گفته شد

مذکور گردید و اما جواب مسئله سوم که علم حق تعالی باشد ( ابو حامد در مسئله سیزدهم از مسائل مختلف فیه که در کتاب تهافت مذکور داشته میگوید : ابن سینا گمان کرده است که خدا عالم بموجودات است بنحو کلی بطوریکه علم حق تعالی مندرج در تحت زمان نباشد و بواسطه ماضی و مستقبل و آن تغییر و تبدل پذیرد و حال آنکه میگوید لا یعزب عن علمه مثقال ذرة فی السموات و لا فی الارض الا انه یعلم الجزئیات بنوع کلی و ایس هذ الاثبات و تناقض الخ ) ابن رشد میگوید منشاء این مشاغبه همانا عدم تفرقه بین علم خالق و مخلوق است و قیاس نمودن احد علمین است بدیگری ملحق سخن ابن رشد در رد این مسئله آنست که متعلق علم بطور کلی مسلماً باید موجود باشد نه معدوم (مقدمه اول) مقدمه دوم آنستکه آیا تعلق گرفتن علم حق تعالی بموجودات مشابه است با تعلق گرفتن علم مخلوق یا مغایر و مخالف است ، مسلم است که تعلق گرفتن علم حق بموجودات مشابه با علم ما نیست بلکه اعلا و اشرف است پس همانطوریکه علم حق تعالی اشرف است نسبت بعلم مخلوق وجه تعلق او بمعلوم هم باید اعلا و اشرف باشد پس میتوانیم بگوئیم از برای موجودات دو وجود است یکی اشرف و دیگری اخس و وجود اشرف علت وجود اخس است . حاصل آنکه شیخ می گوید وجه تعلق گرفتن علم حق بموجودات نمیتواند بر نحو تبدل و تغییر باشد زیرا که لازم آید ذات باری تعالی محل حوادث واقع شود بلکه بنحوی است اعلا و اشرف از علم مخلوق انتهی کلام ابن رشد ( اقول )

قال الشيخ فی التعليقات بعد کلام طویل بهذه العبارة : فانه يعرفه

کها (ای کل الاشیاء) اذ کلها من لوازمه ولو ازم لوازمه و اذا علم انه کلی کان کذا کان کذا اعنی جزئاً و کلما کان کذا کان کذا اعنی جزئاً آخر و یکون هذه الجزئیات مطابقة لهذا الحكم فیکون قد عرف الجزئیات علی الوجه الکلی الذی لا یتغیر

باز پس از چند سطر دیگر میفرماید

واجب الوجود مع احاطة علمه بالجزئیات و بنظام الموجودات علی وجه کلی یعلم ان نظام العالم هو نظام واحد ای هذا النظام المعقول فیکون قد احاط به علمه علی وجه کلی فانه انما یحیط علمه بوحداة النظام المعقول لا یکون قد عرف العالم علی حقیقه ) ثم قال بعد کلام طویل : ( فالاول تعالی اذا کان یعرف من ذاته لوازمه ولو ازم لوازمه علی الترتیب السببی و السببی و یعلم انه کلما کان کذا کان کذا ای سبب عن ذلک السبب او هو السبب المطابق له فانه یکون عارفاً بالاسباب کها علی وجه کلی و نحن لا نعرف الاسباب کها و الا لکان علمنا علماً کلیاً لا یتغیر ، انتهى عباراته فأممل )

## فصل هفدهم

در شرح حالات خواجه نصیر الدین طوسی قدس سره

ابو جعفر محمد بن محمد بن حسن الطوسی معروف بخواجه نصیر الدین پدرش از جهرود ساوه قم بوده پس از مهاجرت بارض طوس چون خواجه در سال ۵۹۷ در طوس متولد شده است لهذا معروف بطوسی گردیده . عباراتی که مرحوم قاضی نور الله شوشتری در توصیف خواجه املا نموده چون خالی از لطافت نیست ما هم در ثبوت آن مبادرت نمودیم



میگوید حکیمی که رای قویم او صورت شریعت را بمثابه هیولی است .  
 علیمی که نظر صائب او در جمیع احوال بر علت اولی . امام، که ائمه  
 دین بفضل او معتز فندهما میکه اهل یقین از بحر دانش او معتز فند  
 تحریر او آزادان را بنده ساخته و تجرید او تقد محصل افکار تلماء  
 کبار را در بوته اعتبار گذاخته فیلسوفیکه روان افلاطون و ارسطو به  
 وجود او مفاخرت و مباهات جوید و زبان حال ابو علی بن سینا شکر  
 مساعی جمیله او گوید . عقل فعال در اشراف طفل راه اوست و مشکلات  
 ارباب کمال موقوف بیک نگاه او الخ )

خواجه در علوم عقلیه شاگرد فرید الدین داماد است و او شاگرد  
 سید صدر الدین سرخسی و او شاگرد افضل الدین غیلانی و او شاگرد  
 ابوالعباس لوکری و او شاگرد بهمنیار و او شاگرد شیخ رئیس ابو  
 علی سینا . و اما در علوم نقلیه شاگرد پدر خود بوده و او شاگرد امام  
 فضل الله راوندی و او شاگرد سید مرتضی علم الهدی است ، چون صیت  
 فضل و دانش خواجه گوشزد عام و خاص گردید ناصر الدین محتشم  
 که از امرای اسمعیلیه و از جانب علاء الدین محمد رئیس آن فرقه  
 بحکومت قهستان بر قرار شده بود بهر نحو بود خواجه را بنزد خود  
 طلبید و در اعزاز و اکرام او کوشید خواجه هم کتاب اخلاق ناصری  
 را باسم ناصر الدین تألیف نمود . پس از اینکه علاء الدین از کمال و  
 فضل خواجه مطلع شده بر بودن او نزد ناصر الدین حسد برده طوعاً و  
 کرهاً خواجه را بنزد خود طلبید و وجود او را مقتنم شمرد خواجه  
 مدتی در نزد علاء الدین روزگار گذراند ، خواجه مکتوبی بمؤید

الدین علقمی که وزیر مستعصم عباسی بود نوشت و قصیده غرائی هم در مدح خلیفه برشته تحریر آورد بقصد آنکه شاید بتواند خود را از آن محبس نجات دهد. ابن علقمی گمان کرد که اگر خواجه معروف در خدمت خلیفه شود شاید بمقام وزارت اولطمه وارد آید لذادر ظهر قصیده به علاء الدین نوشت که خواجه با خلیفه روی زمین ابواب مکتبه را مفتوح نموده و از این مسئله نباید ذفقت ورزید، علاء الدین هم خواجه را در همان قلعه محبوس نمود. همینکه لشکر مغل برای تسخیر قلاع اسمعیلیه مصمم شدند خورشاه بن علاء الدین بصواب دید خواجه باستقبال خان مغل شتافتند و خواجه بهمراهی هلاکو بغداد مسافرت نمود. پس از فتح بغداد بامر هلاکو خان در مراغه رصد خانه بنا نمود و علماء اهل فن را گرد آورد و برای آنان مدد معاش از وجوه اوقاف بر قرار داشت و کتابخانه که متجاوز از چهارصد هزار مجلد بوده بامر خواجه در مراغه تأسیس شد. پس از چندی که مجدداً بغداد مسافرت فرمود در ماه ذی الحجه روز عید غدیر خم در سال ۶۷۲ بر حمت ایزدی پیوست و در جوار امام همام موسی کاظم علیه السلام مدفون شد و بر لوح قبرش آیه شریفه (و کلبهم باسط ذراعیه بالوصید) بر حسب وصیتش نوشته شد. یکی از فضلاء ماده تاریخ فوت او را چنین گفته:

نصیر ملت و دین بادشاه کشور فضل

یگانه که چو او مادر زمانه نژاد

بسال ششصد و هفتاد و دو بذی الحجه

بروز هیجدهم اندر گذشت در بغداد

## مؤلفات خواجه

خواجه متجاوز از پنجاه کتاب و رساله در موضوعات مختلفه تئیت و تالیف نموده لکن بیشتر این مؤلفات در علوم ریاضی است از قبیل تحریر اقلیدس و تحریر مجسطی و تحریر متوسطات و زیج ایدخانی و کتاب تذکره در علم هیئت و کتاب شکل القاع و همچنین در نجوم و اسطرلاب و جبر و مقاله و حساب درجه دوم از مؤلفات خواجه در علم کلام است از قبیل تجرید و قواعد الاعتیاد و فصول نصیری و نقد المحصل . خواجه در علم فلسفه مستقلاً کنانی تألیف نقرموده و لکن علو مقام او در فلسفه از شرح اشارات شیخ بنوی واضح شود که تا چه مقدار مسلط و مبرز در این علم بوده بنیان فلسفه را که سالهای متمادی فخر الدین رازی بواسطه شبهات و شکوک عنادیه خود متزلزل ساخته بود مجدداً استوار فرمود و اعتراضات بارده غیر وارده امام المشککین را دفع و رفع نمود همانطوریکه ابن رشد ایرادات غزالی را برطرف کرد و بر رونق علم فلسفه بیفزود .

## خواجه و شعر

خواجه تصیر الدین بزبان فارسی و عربی هر دو شعر گفته و اشعار فارسی او بیشتر در نجوم و حال سعد و نحس کواکب است مثل آنکه میگوید :

هر مهی کاید بتأیید خدای لم یزل

جرم مه در خانه مریخ یعنی در حمل

نیک باشد هم سفر هم دیدن روی دیر

جامه پوشیدن حریر و زید افکندن بتیر

و این شعر هم در علم قرائت منسوب باو است که میگوید

توین نون ساکنه حکمش بدان ای هوشیار

کز حکم وی زینت بود اندر کلام کردگار

اظهار کن در حرف حلق ادغام کن در یرملون

• قلوب کن در حرف با در مابقی اخفایار

مینویسند وقتی این رباعی عمر خیام که میگوید

می خوردن من حق ز ازل میدانست گر می خورم علم خدا جهل بود

در حضور خواجه خوانده شد خواجه در جواب فرمود :

علم ازلی علت عصیان کردن نزد عقلا ز غایت جهل بود

### مشرب علمی خواجه ره

مؤلفات مستقل خواجه همانطوریکه گفتیم بیشتر در ریاضی و

کلام است و لکن اسلوب کلام خواجه سوای اسلوب متکلمین است

زیرا که مشرب خواجه مشرب متکلم تشری نیست بلکه آمیخته بمشرب

فلسفه است همان طریقه که شمس الدین اصفهانی هم در شرح طوابع

قاضی بیاضی اتخاذ نموده

خواجه در تجرید و در رساله قواعد العقائد که هر دورا تلمیذ محترم

او علامه حلی شرح نموده در تقسیم اوایه برای اشیاء همان تقسیم فلاسفه

است که موجود و معدوم باشد و موجود هم واجب و ممکن دیگر ثابت

و منفی و حالی را که متکلمین میگویند قائل نیست و در تقسیم موجود

بخارجی و ذهنی میفرماید :

الحکماء يقولون الموجود يكون خارجياً و يكون ذهنياً و بازدر  
تقیم موجود بواجب و ممکن و ممتنع و تعاریف هر کدام همان تقاسیم  
و تعاریف حکماء است

خواجه در بعضی از مسائل اگر اظهار مخالفت با آرای حکما  
بنماید نظر بوجه متکلمیت ناچار است مثل آنکه مسئله معروفه ( الواحد  
لا یصدر عنه الا الواحد ) را در فصول نصیری که بفارسی نوشته رد کرده  
میگوید فلاسفه گویند که از یک حقیقت جز یک اثر صادر تواند شد و  
هر شبهه که در این دعوی گفته اند در غایت رکاکت است و نیز ایشان  
را لازم آید که هر دو موجود که در عالم فرض کنی یکی از آن  
دو علت دیگری بود یا بواسطه یا بواسطه و گویند از ذات باری تعالی  
یک عقل صادر شد و از آن عقل چهار چیز اول عقل دیگر دوم  
نفس سوم فلك مرکب از هیولی و صورت پس کثرت در عقل است از  
وجوب و امکان و این کثرت در واجب نیست

گوئیم اینها موجودات هستند یا نیستند اگر موجودات هستند  
باید مستند باشند بواجب پس کثرت از او صادر شده و اگر مستند  
نباشند پس واجب یکی بیشتر بود و اگر موجودات نیستند تاثیر ایشان  
معقول نبود، این بود عین عبارت خواجه محققاً خود او هم باین سخن  
معتقد نبوده چون در اینجا متکلم است ناچار است چنین گوید و لکن در  
نمط پنجم اشارات در بیان صنع و ابداع باین مسئله که میرسد شیخ  
تعبیر به تنبیه میکند خواجه میفرماید چون این مطلب قریب به وضوح

است شیخ تعبیر به تنبیه فرموده و کسانی که در این مرحله سخن رانده و انکار نموده اند معنی واحد حقیقی را تفهیده و از حقیقت آن غفلت داشته اند و گرنه سخنی نمی گفتند و اعتراضی که امام فخر بر این مسئله کرده رد کرده و در آن آخر میفرماید هر گاه معلول زاید بر یکی شد ناچار مختلف می شود و این اختلاف مستلزم کثرت است در ذات علت .

از جمله رسائل خواجه رساله ایست در اثبات عقل و نتیجه آن رساله اثبات همین مسئله لا یصدر عن الواحد الا الواحد است و دفع کثرت از ذات باریعالی

در آخر رساله میفرماید: فاذن ثبت وجود موجود غیر الواجب الاول تعالی نسیمه بعقل الكل الذی عبر عنه فی القرآن المجید تاوۃ بالموح المحفوظ و تازه بالکتاب المبین المشتمل علی کل رطب و یابس و ذلك ما اردناه

از کلیه مؤلفات خواجه میتوان همچو استنباط کرد که این مرد جلیل القدر مصداق این شعر عرفی است که میگوید :

چنان با نیک و بد خو کن که بعد از مردنت عرفی  
مسلمات بزعم شوی و هندو بسوزاند

یا این شعر ملای رومی که میگوید :

هر کسی از ظن خود شد یار من

وز درون من نجست اسرار من

خواجه گاهی متکلم صرف است و زمانی فیلسوف قج . وقتی

عارف است وقت دیگر قشری و دشمن صوفیه . بکوقت بر اثبات مذهب اسمعیلیه رساله نوشته و دیگر وقت آنان را ملحد و کافر خوانده باهمه این تفصیل فقهاء و مشرعه که هر کس يك کلمه از مسائل حکمت تکلم مینمود او را تکفیر می کردند در مورد خواجه ادلاً اسائه ادب نکرده و ذات بهمالش را درهمه جاستوده اند . اینهم دلیل عقل خواجه است که قطع نظر از مقام علمی دارای عقل کامل بوده یعنی فیلسوف است . بتمام معنی نه مثل شیخ شهاب الدین شهروردی که يك مجلس مناظره جان خود را بهدر داده

تذنیب - از جمله حکایاتی که دلیل بر زیادتی عقل این مرد بزرگ است آنستکه می نویسند وقتی هلاکو خان بر علاء الدین حوینی صاحب دیوان غضب نمود و امر بحبس او کرد . برادر علاء الدین برای استخلاص او متوسل بخواجه گردید . خواجه فرمود اخلاق این مقل را میدانی ، اگر در این موارد کسی دخالت و یا شفاعت نماید بر لجاجت خود خواهد افزود باشد تا امشب راه چاره برای او تامل کنیم خواجه ترتیب خلاصی علاء الدین را باین نحو دید که فردا اول طلوعه آفتاب که هلاکو خان در خارج مراغه برای مسافرت خیمه زده بود رفت و بغلام خود فرمود تا اسباب بخورات فراهم نمود و خود اصطربلاب و آلت ارتفاع و انخفاض کواکب را درست گرفته نزدیک خیمه هلاکو مشغول تبخیر و گرفتن ارتفاع آفتاب و سایر عزایم گردید غلامان هلاکو باو خبر دادند که خواجه چنین و چنان میکند . خان مغل امر باحضار خواجه کرد همینکه چشم خواجه بهلاکو افتاد بسجده

رفته و شکر خدای تعالی بجا آورد خان مغل گفت مگر چه مطلبی رخ داده است خواجه فرمود قران نحسی در طالع همایون بود من او را بعزایم و بخورات دفع نمودم خوبست درازای رفع این بلیه امر فرمائید کایهٔ محبوسین قلمرو مملکت را برای سلامتی ذات مبارک مستخلص نمایند هلاکو اطاعت امر خواجه را نموده و امر باستخلاص عموم محبوسین داد. باین راه علاءالدین هم از محبس رها گردید بدون اینکه هلاکو بفهمد و یا آنکه خواجه لب بشفاعت گشاید از این قیل حکایات زیاد بخواجه نسبت میدهند که اینجا مقام ذکرش نیست رحمة الله علیه رحمة واسعة آمین یارب العالمین

## فصل هجدهم

در بیان حالات صدر المتالهین محمد بن ابراهیم مشهور بملاصدرا مرحوم صدر المتالهین که از جمله حکماء متأخرین وفائق در علوم اولین و مبرز در فنون آخرین است پس از طی علوم ابتدائی از موطن اصلی خود که شیراز بود مهاجرت باصفهان نموده و در خدمت شیخ بهائی و میرداماد تلمذ کرده و جامع معقول و حاوی منقول شده و صاحب تالیفات رشیق و تصنیفات انیق است. صاحب روضة الصفا مینویسد اصل آنجناب از خاک پاك شیراز است در بدو جوانی با کسب فضائل و تقصاتی و اقتباس اخلاق انسانی توجه کرده عارج معارج افضال و ناهج مناہج کمال گردید. سالها در قم مشغول بافاده بود تا در مراتب عقلیه و حکمت الهیه مرتبهٔ اعلا یافت. مستفیدان و مریدان از هر جا بحضرتش



آمدند . چون الله وردی خان حاکم فارس مدرسه خود را در شیراز با تمام رسانید طالب مدرسی فاضل گردید لهذا استدعا کرد که جناب صدر العلماء و بدر الحکماء بوطن مالوف مراجعت کند و مدرس آن مدرسه باشد لهذا با اشارت پادشاه عهد شاه عباس ثانی آنجناب بشیراز رفته در آن مدرس مجلس تدریس را بیسط بساط فضل و تحقیق تاسیس داد ( انتهى ) دیگر تاریخ وفات او را ننوشتیم و لکن صاحب سلافة مینویسد ( کان عالم اهل زمانه فی الحکمه متفنا لجميع الفنون توفی فی العشر الخامس من هذه المأة . ) ( انتهى )

مرحوم صدر المتالیهین در سال ۱۰۵۰ هنگامیکه متوجه بسفر حج بوده در شهر بصره بر حمت ایزدی پیوسته است

### مؤلفات صدرالدین

صدر المتالیهین صاحب تصنیفات عدیده و رسائل متعدده است از قبیل اسفار اربعه و شرح اصول کافی و شواهد ربوبیه و مشاعر و عرشیه و تفسیر کلام الله و غیره . مصنفات عمده آن مرحوم بطبع رسیده یا مستقلا و یا در حواشی کتب دیگر مگر پاره از رسائل او که نسخه خطی آنها نزد نگارنده موجود است و هنوز طبع نشده

### مشرب خاص صدر المتالیهین در فلسفه

صدر الدین در فلسفه طریقه مخصوصی اتخاذ نموده . نه مشائی صرف است و نه اشراقی نه صوفی محض است و نه ذوقی و نه متشرع قح است و نه فیلسوف بحث بلکه مشرب خاص او مرکب از همه است و لکن بطریقه اشراق بیشتر متمایل است و باز در بسیاری از مسائل با

آن مخالف است از قبیل اصالت وجود و ترکیب جسم از هیولی و صورت که با شیخ اشراق منازعت - در اینجا حکیم مشائی است و اما بامشائین که وجودات را حقایق متباینه میداند مخالفت نموده و میگوید وجود یک حقیقت واحده است و صاحب مراتب متعدده که بواسطه شدت وضعف و کمال و نقص متفاوت است . این مسئله یکی از مسائلی است که صدر الدین بخود نسبت میدهد و اصول فلسفه اش بر روی همین یک اصل تفراز دارد . شیخ اشراق هم با او در این مسئله موافق است نهایت شدت و وضعف و کمال و نقص را در ماهیت قائل است نه در وجود . صدر - المتألهین در مسئله علم بار . تعالی قول مشائین و کلیه حکماء را رد می کند میگوید علم حقیقی بممکنات از قبیل صور مرسمه در ذات حق نیست همان طوریکه مشائین میگویند و نه علم حقیقی بممکنات غیر از ذوات ممکنات است همان طوریکه رواقیون میگویند که شیخ اشراق و خواجه طوسی و جمعی دیگر از متأخرین پیروی آنان را کرده اند پس از آن طریقه که اتخاذ نموده مبتنی بر اصول و مقدمات عدیده ذکرده و بالاخره بامشرب عرفان آنرا توأم ساخته نتیجه آنکه میگوید علم حقیقی بامشیاء حاصل است در مرتبه ذات پیش از وجود منسواة اعم از آنکه سویرتقلیه قائم بذات باشند و باخارج و منفصل از ذات پس معلومات علی کثرتها و تفاصیلها موجود بوجودند و احد ببط و نظر قاءة اتحاد عقل و عاقل و مقول و نظر بقاعده مقررده علم بعلم تامه منقسم علم به معلول است علم حقیقی بذات خود همان علم حق است بمعلومات بحیث لا یغادر صغیره و لا کبیره ، در جای دیگر میگوید ذات حقیقی بمنزله

آئینه ایستکه می بینید در او صور ممکنات را بدون حلول و اتحاد زیرا که حلول مقتضی وجود دو چیز است که هر کدام مغایر دیگری است و اتحاد هم مستدعی ثبوت دو امر است که مشترکند در وجود و احدیکه منتسب است بهر يك بالذات و لکن اینجا چنین نیست ذات حق همانطوریکه گفتیم بمنزله مرآت است که میبندد در او صور موجودات را تماماً و این کلام را از عرفا اتخاذ نموده یکی از مسائلی که مرحوم صدر الدین شیخ الرئيس را هدف تیر ملامت قرار داده و از اول کتاب کبیر خود تا آخر طعن و دق باو میزند مسئله اتحاد عاقل و معقول است که فروریوس صوری معتقد بوده و شیخ در طبیعیات شفا در فصل ششم از مقاله پنجم از فن ششم در علم نفس در بیان مراتب افعال عقل و اعلا مراتب آن که عقل قدسی است و همچنین در نمط هفتم از اشارات در باب وجوب بقاء نفوس انسانی بعد از انسلاخ از ابدان آنرا رد کرده و میگوید قومی از پیشینیان قائل با اتحاد جوهر عاقل به امور معقوله آن بوده پس از ابطال این قول می فرماید

(وكان لهم رجل يعرف بفروريوس عمل في العقل والمعقولات

«کتاباً یشنی علیہ المشائون و هو حشف کله و هم یعلمون من انفسهم انهم لا يفهونه و لا فروريوس نفسه و قد ناقضه من اهل زمانه رجل و ناقض هو ذلك المناقض بما هو اسقط من الاول . (انتهی)

تبصره - بدانکه برهانیکه شیخ اقامه نموده بر ابطال اتحاد عاقل و معقول در واقع میرساند ابطال اتحاد دو شیئی متحصّل را بیکدیگر و

اما برهانیکه صدر الدین اقامه نموده ثابت میکنند اتحاد لا متحصل را به متحصل و بین این دو یون بعید است و دیگر آنکه شیخ در رساله مبدء و معاد در فصل هفتم میفرماید .

الفصل السابع فی ان واجب الوجود معقول الذات و عقل الذات و بیان ان کل صورة لافى ماده فهى كذلك وان العقل والعقل والمعقول واحد ) پس از برهان طولی که اینجا موقع ذکرش نیست در آخر میفرماید واضح و لایح گردید بطور کلی هر ماهیتی که مجرد از ماده و عوارض ماده شد او معقول بذاته و عقل بالفعل است بعد میفرماید پس ثابت و محقق شد که واجب الوجود بذاته واجب است که معقول الذات بالفعل و عقل الذات بالفعل باشد -

حاصل آنکه شیخ در این رساله ثابت نموده اتحاد عاقل را با معقول و لکن در اشارات و شفا باطل دانسته و جوهر برهان صدر الدین برای این مسئله متخذ از خود شیخ است در این صورت عجب است از فیلسوف فارسی نه چنان زبان طعن و دق را گشوده و توسن زبان را در مضمار مجادله بجولان آورده که بتوان تصور کرد . صدر الدین در مرحله عاشره از امور عامه اسفار در فصل هفتم که در بیان تأکید قول باتحاد عاقل و معقول معنون ساخته پس از نقل کلمات شیخ از اشارات و شفا و ذکر براین مذکور در آنها میگوید بنا بر آنچه خواجه در شرح اشارات فرموده که شیخ رساله مبدء و معاد را بر اسلوب مشائین مرقوم داشته معلوم میشود این مسئله در میان قدماء بوده و متأخرین از آن غفلت ورزیده و لکن خداوند عالم بر من منت

گذاشته و این مسئله را بمن ملهم ساخته . از این عبارات همچو مستفاد میشود که میخواهد بگوید من رساله مبدا و معاد را ندیدم و خواه چنین فرموده و حال آنکه همانطوریکه گفتیم لب برهان او از همین رساله گرفته شده . شیخ در اول رساله مینویسد : ( انی اریدان این فی هذه المقالة علی حقیقه ما عند المشائین المجصلین من حال المبدء و المعاد تقریباً الی الشیخ الجلیل ابی احمد محمد بن ابراهیم الفارسی )

مقصود آنکه رای شیخ در این مسئله مبهم است . آنچه که از شفا و اشارات استنباط میشود آنرا باطل میداند و آنچه از این رساله فهمیده میشود باتحاد عاقل و معقول قائل است و آنچه که از مضامین رسائل شیخ که متجاوز از بیست رساله خطی آن نزد این جانب موجود است بدست می آید آزاد در اظهار عقیده نبوده گاهی مطالب را بمشائین نسبت میدهد و خود اظهار عقیده نمیکند و گاهی مطالب را بقدماء یونان منتسب میدارد و فقط اقامه برهان بر رد و یا اثبات آن ذکر میکند دیگر نمی گوید فتوی من چیست . در بعضی مطالب وصیت میکند که از نا اهل مخفی دارید و ابراز نکنید که من سالهاست در بروز این مطالب محترز بودم . ما هم بنا بر وصیت خودش فعلاً از گفتن آنها خود داری میکنیم لعل الله يحدث بعد ذلك امرنا . مرحوم صدر المتألهین در خصوص نشأه آخرت و کیفیت حشر و نشر و میزان و صراط از رشته فیلسوفی بالکلیه خارج می شود و عموماً متمسک باخبار ائمه و آیات قرآنی و تأویلات عرفانی می گردد

طور کلی غالب مطالب را منتهی بکشف و نهود که طریقه محی الدین است میداند صدر الدین پنج مسئله است که خود را در آنها مبرز دانسته یکی مسئله وجود که می گوید وجود يك حقیقت واحده ذو مراتب است همانطوریکه مذکور شد دوم مسئله حرکت جوهری است که ربط حادث بقدم را باو ثابت میکند نه بنفوس و حرکات افلاک سوم مسئله اتحاد عاقل و معقول است چهارم مسئله تجرد خیال پنجم ازمانیکه مرحوم صدر الدین بخود نسبت داده مسئله معروفه بسیط الحقیقه کل الاشیاء است که میفرماید ( لم اجد علی وجه الارض من اه ) علم بذلك ) و حال آنکه این مسئله هم مثل مسائل سابقه متعلق بقدم است زیرا که هم ازطی کلمات عرفا از قبیل محی الدین و تابعان وی بخوبی معلوم میشود و هم صریح کلام فارابی است که در فصوص می فرماید ( واجب الوجود مبدء کل فیض و هو ظاهر علی ذاته بذاته فله الكل من حيث لا کثرة فيه فهو من حيث هو ظاهر فهو نیال الكل من ذاته پس از آن در آخر همین فص میفرماید ( فهو الكل وحده ) یعنی حال کونه واحداً فی الخارج فتكون الذات مع وحدتها فی الخارج کل الاشیاء ) بعلاوه ارسطو هم در اشولوجیا ( معرفه الرویه ) تصریح باین مطلب نموده بواسطه همین ادعاء یمورد است که فیلسوف سبزواری علیه الرحمه با آنکه مبین و مفسر کلمات او است و بینهایت معتقد و علاقه مند بصدر الدین است باین مقام که رسیده به سخن آمده میفرماید عجیب است از صدر المتالهبین قدس سره که مسئله بسیط الحقیقه را منتسب بخود میداند با آنکه استادش میرداماد علیه الرحمه هم باین مسئله معتقد بوده و در

کتاب نقدسیات تصریح کرده آنجائیکه میفرماید ( و هو کل الوجود و کله الوجود و کل البهاء و الکمال و کله البهاء و الکمال و ما سواه علی الاطلاق لمعات نوره و رشحات وجوده و ظلال ذاته الخ می فرماید قوله و هو کل الوجود اشاره به همین مسئله است بعد میگوید مگر آنکه بگوئیم مقصود صاحب اسفار آنستکه کسی تا کنون این مسئله را باین نحو که من گفتم تصریح نکرده و توضیح نه نموده ( اینهم نظر بحسن ظن حاجی است با صاحب ترجمه والله اعلم )

## فصل نوزدهم

دربیان تاریخ ظهور فلسفه قبل از اسلام (یونان)

یونان مملکتی است کوهستانی واقع در جنوب شبه جزیره بالکان از طرف شمال محدود است به روملی شرقی و از طرف مشرق ببحر مارمارا و از طرف جنوب بدریای مدیترانه و از طرف مغرب ببحر ایونین اهالی یونان از نژاد آری میباشند که از طرف هندوستان بانجا رفته مسکن نمودند و علوم و صنایع را از اهالی فنیقیه اخذ کرده اند. یونانیان دارای بسیاری از خرافات مذهبی بودند. بیشتر آنها بت پرست و ستاره پرست بودند و علماء خود را فلاسفه می نامیدند و معنی آن محب الحکمه است ( این مطلب در جلد اول گفته شده است ) بزرگترین فلاسفه یونان که دارای مقامات عالی و حاوی درجات متعالی بودند پنج نفر اند :

اناباد قلنس - فیثاغورس - سقراط - افلاطون - ارسطو طالیس بن

نیقوماخس

## ۱ - انباز قلس

انباز قلس در زمان حضرت داود علم حکمت را در شام از لقمان حکیم آموخته پس از آن مسافرت یونان نموده است . از کلمات او است که گفته اول چیزی که خدا خلق نموده چهار عنصر است . می گوید مبادی اولیه دو چیز است یکی محبت است و دیگری غلبه . اولی فاعل اتحاد است و دوم عامل تفرقه . انباز قلس اول کسیست که قائل به اتحاد صفات حق تعالی شده میگوید مرجع جمیع صفات حق تعالی یکی است پس اگر توصیف شود بانه عالم اوقادرا و جواد اینها معافی متمایزه مختلفه نخواهند بود و بواسطه این اسامی تکثری در ذات حق وارد نمی شود اما بخلاف سایر موجودات که بواسطه این وحدانیات متکثر می شوند و ذات حق متعالی است از تکثر . میگوید فلسفه را مقامی است عالی و مرتبه ایست متعالی طلب کنندۀ او باید صاحب ذهن منقیم و طبع لطیف باشد و او مامش فقط منحصر باین علم بود . فلسفه انسان را متشبه بباری می کند و از لذا ئد خسیس جسمانی میرهاند و علایق عالم طبیعت را از او سلب میکنند و در رغبت و میل صاحبش بعالم بقا می افزاید . انباز قلس نفس را مجرد میداند و ببقاء او بعد از بوار بدن معتقد است بی گوید حقیقت نفس را کسی می شناسد که دارای نفس ظاهر باشد و از مقام حیوانیت تجاوز کرده بمرتبه انسانیت رسیده باشد و لکن اکثر مردم بواسطه نقصان نفس منکر شرافت و حسن و بهجت آن می باشند انباز قلس میگوید حقایق اشیاء را بغیر از راه نفس بطریق دیگری نمیتوان شناخت . نفس است که صاحب دو جنبه است و متوسط است میان ملک



و ملکوت . میگوید نفس نامیه قشر نفس منطقیه است و نفس منطقیه قشر عقلیه بطور کلی هر مادونی قشر است نسبت بما فوق و هراعلائی لب است نسبت بمادون و گاهی هم تعیین بجسد و روح میکند میگوید نامیه جسد نفس حیوانیت و نفس حیوانی جسد نفس عقلی و هرامافوقی روح است نسبت بمادون خود . در خصوص معاد میگوید باقی مېماند عالم بان نحوی که مقرر داشتیم از جهت تعلق نفوس بطبایع و تشبث ارواح بشبائك تاموقعیکه استغاثه میکنند بنفس کلی و نفس کلی بعقل و عقل تضرع می نماید بدرگاه الهی پس از آن تجلی میکند و نظر مینماید حق بسوی عقل و عقل بنفس و نفس باین عالم پس از آن روشن می شوند نفوس جزئی و منور میگردد عالم بنور پروردگار سپس مستخلص میگردند از این شبکه و متصل می شود اجزاء عالم بکلیات خود و مستقر میگردند در عوالم خود مسرور و شادمان الی ماشاء الله ( و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور )

## فصل بیستم

### در بیان احوال فیثاغورث و فاسنفه او

فیثاغورث در قرن ششم قبل از میلاد مسیح علیه السلام در جزیره ساموس (Samuss) متولد شده و در سن جوانی بمصر مسافرت نموده علوم ریاضی و فلسفه را در مصر تکمیل کرده و یونان مراجعت نموده مشغول بافاده شد . فیثاغورس بواسطه هوش و ذکاوت جلی خود بر امثال و اقران خویش برتری حاصل کرده و میگویند موسیقی از

مخترعات او است شیوع علم هندسه و حکمت طبیعی و علم دین در بلاد یونان بواسطه او شده زیرا که اهالی یونان تا آن زمان عالم بلم هندسه نودند . فیثاغورس در امر معاد پیرو انباز قلس است ، میگوید فوق عالم طبیعت عالمی است نورانی و روحانی که عقل انسانی نمی تواند ادراک حسن و بهاء او نماید فیثاغورت میگوید عدد مبدء موجودات عالم است و اعداد هم بر دو قسم است زوج و فرد . زوج او غیر محدود است و فردش محدود : میگوید اعداد زاید بر عشرة همان تکرار عشرة است پس عشرة اصل و ملکه حیات سماویه و بشریه است میگوید واحد که اصل جمیع موجودات است منشاء و روح اعداد است و اعداد منشاء نقاط و از نقاط خطوط خارج می شود و از خطوط سطوح و از سطوح اجسام و از اجسام عناصر اربعه که نار و هوا و ماء و تراب باشد . میگوید این عناصر دائماً در تغیر و تبدل است و فنا نپذیر . در جای دیگر میگوید وحدت بطریق اطلاق بر ۵ قسم است . وحدت قبل از دهر . وحدت با دهر . وحدت بعد از دهر . وحدت قبل از زمان . وحدت مع الزمان . وحدت قبل از دهر وحدت باری تعالی است . وحدت با دهر وحدت عقل اول است . وحدت بعد از دهر وحدت نفس است . وحدت قبل از زمان وحدت عناصر است . وحدت بعد از زمان وحدت مرکبات است . از این قبیل تقسیمات در عدد که غالباً شبیه برموزات است در کلمات فیثاغورث فراوان است که فائده در ذکرش نیست . فیثاغورث قائل است بکرویت زمین میگوید زمین در وسط عالم واقع شده و جمیع جهات آن معموره است و هوای محیط

بزمین دارای حرکت شدید نیست و تقریباً شبیه باشیاء قاره است و بواسطه همین خاصیت است که قابل نشو و فساد حیوانات گردیده و اما هوای عالم سماوی در نهایت رقت است و در منتهای شدت حرکت و اضطراب محض همین است که موجودات سماوی فانی نمی شوند بلکه باقی و ابدی میباشند

### حکم و نصایح فیثاغورس

از کلمات فیثاغورس است که میگوید چون ابتداء وجود و خلقت ما از خداوند است سزاوار است انصراف نفوس و توجه آنها بجانب حق باشد. میگوید اگر عاشق معرفت خالق هستی کم کن شناسائی با مخلوق را. در این صورت ممکن است که باندک زمانی بشناسی خدا را. میگوید افعال حکیم محبوب نزد خداست نه اقوال او میگوید چون حکمت مختص خدای تعالی است پس دوست دار حکمت دوست دار حق است و کسیکه دوست خدا باشد باید عمل بدوستی نماید و کسی که عمل بدوستی نمود مقرب نزد او خواهد بود و هر کس تقرب بحق حاصل کرد نجات میابد و برحمت الهی فایض می شود. میگوید اکرام و تقرب بحق قربانی کردن نیست بلکه اکرام و دوستی حق اعتقاد لایق باو است. انسان حکیم آنستکه مراقب حقتعالی باشد و هر کس مراقب حق شد معروف نزد خدا است هر چند معروف نزد مخلوق نباشد. میگوید مکانی در زمین برای خدا اولی تر از قلب طاهر نیست. میگوید از ارتکاب امور قبیحه پرهیز کن چه در خلوت باشی و چه نباشی زیرا که حیا از نفس خود بالا تراست از حیاء از غیر میگوید

اگر برای کسب مال میکوشی سعی کن که از راه حلال تحصیل نمائی و براه حلال هم بمصرف رسانی . میگوید در طعام و شراب و نکاح و ریاضت میانه روی را ازدست ندهی تا در امر صحت بدنت اهمال کرده باشی . از فیثاغورس پرسیدند مفسده چه چیز برای انسان از همه چیز زیاد تر است گفت زیادتى مال ، شخصى از او پرسید چه كسى بدبخت ترین مردم است گفت آنكه مال جمع كند برای غیر ، پرسید چه كسى لایق دوستى است گفت آنكه از سخن حق نرنجد ، پرسید چه كسى لایق است برای مشاورت گفت آنكه مرتكب گناه كه تر شود پرسید از چه شناخته شود گفت از زیادتى عمل بواجب و كثرت عقل میگوید آفات حیوانات بیشتر از عدم تكلم است ولكن آفت انسان بیشتر از سخن او است ، فیثاغورس شخصى را دید كه لباس فاخر پوشیده و لكن بغلط سخن میگوید ، گفت یا سحنى بگو كه مناسب لباس باشد و یا لباسى پوش كه مناسب با سخن شود . فیثاغورس جوانى را دید كه از حلیه فضل عارى است گفت اگر تحمل رنج تعلیم نكنی باید بر درد جهل تا ابد باقى مانى ( حكم و نصایح فیثاغورس زاید بر آنست كه در این مختصر گنجد

## فصل بیست و یکم

### در بیان احوال سقراط و فلسفه او

سقراط در سال ۴۶۹ قبل از میلاد در یکی از قراء آتن موسوم به الویس متولد شده پدرش مسمی به سوفروزین دارای صفت حجارى بوده و مادرش مسماء به فرامت پیشه فابله گسى داشته و معنی سقراط به

یونانی متمسک بعدل است . سقراط نزد فیثاغورس تلمذ نموده و از شاگردان مبرزاو شد و لکن بواسطه طائفه سوفسطائیه که کلیه موجودات عالم را خیال میپندارند و حقیقتی برای اشیاء قائل نیستند و در آن ایام ظهور و بروز نموده بودند سقراط برای معارضه با آنان از اقسام شعب فلسفه فقط بقسمت الهی اکتفا نمود . سقراط از زخارف دنیوی و ملذذات آن معرض بوده و در نهایت عزت نفس و بزرگی همت زندگانی کرده میگویند پس از اینکه او را بواسطه قاعده مقررده در یونان برای تزویج ملزم نمودند سقراط از میان نسوان یک نفر زن نادان بد اخلاق انتخاب نمود جهت را پرسیدند گفت برای آنکه میخواهم بخوی بد او عادت کنم تا بتوانم تحمل جهل عامه را بنمایم ، عقیده سقراط آن بود که نباید مسائل حکمت را مدون نمود برای آنکه مبدا بدست غیر اهلش برسد میگفت شرافت علم حکمت ما فوق آنستکه همه کس بر او اطلاع حاصل کنند باید علوم حکمیه در سینه ها محفوظ ماند تا باهش سپرده شود ، میگوید سقراط مسکنی برای خود بنا نکرد و در خانه منزل نمود همیشه در خمره زندگانی میکرد از این جهت موسوم به سقراط الدن (۱) شد روزی سلطان وقت بر او گذر کرده گفت ای سقراط تو بنده من هستی ، در جواب گفت تو ای سلطان بنده بنده منی گفت چگونه گفت من مالک شهوت تقسم و تو مطیع و منقاد شهوت نفسی . سلطان گفت از من حاجتی بخواه . گفت حاجت من آنستکه مرا بخود گذاری و بگذری زیرا که سایه تو و لشکرت مرا از نعمت

آفتاب محروم داشته ، سلطان برفت وبا مجارم خود در خصوص سقراط  
 سخن راند . گفتند بخدایان ماهانت می‌کنند و مردم را گمراه مینماید  
 بهتر آنست که کشته شود . هفتاد نفر از بزرگان دین شهادت دادند  
 که سقراط بالهه بد می گوید و ما را کافر می پندارد . سلطان حکم  
 قتل او را صادر نمود او را ابتداء محبوس نمودند پس از آن مسموم  
 ساختند و این واقعه در سال ۳۹۶ قبل از میلاد واقع شد ( چون واقعه  
 قتل سقراط مفصل و از موضوع کلام ما خارج است لذا رجوع بتواریخ  
 شود . )

### فلسفه و نصایح سقراط

سخنران سقراط هم مثل استادش غالباً مرموز است و قابل تأویل  
 از جمله سخنان او است که می گوید علت حیات را مړك یا قسم پس از آن  
 دانستم چگونه زندگانی کنم یعنی اگر کسی بخواهد حیات ابدی  
 یابد اول بمیراند نفس خود را از شهوات حسیه پس از آن معیشت میکند  
 بحیات الهی . می گوید مسدود کن سوراخهای پنجگانه را تا مکان علت  
 روشن شود . یعنی حواس پنجگانه را از چیز های بد محافظت کن تا  
 جانت روشن شود . می گوید بر کن ظرف را از عطر یعنی جانت را  
 بزیور علم و حکمت بیارای . باز می گوید لا تأکل الذئب یعنی از  
 خوردن چیزهای خبیث حذر کن میفرماید لا تتجاوز المیزان یعنی  
 تجاوز از حق مکن ، می گوید وعند الممات لا تکن نملة یعنی در  
 وقت میرانیدن نفس خودت کسب مکن ذخائر حواس را باز می گوید  
 زراعت کن با سود تادرونمائی بایض یعنی زراعت بگریه کن تابدروی

خوشحالی را . سقراط می گوید تعجب میکنم از کسیکه میدانند فناء دنیا را و اقبال نمی کند چیزی که فناء نا پذیر است . سقراط در خصوص نفس میفرماید اتفاق نفوس بواسطه تشاکل آنها است و اختلاف نفوس بواسطه عدم تشاکل میگوید نفس جامع همه چیزها است . کسی که نفس خود را شناخت همه چیز را شناخته و کسیکه جاهل نفس خود شد نادان است بتمام چیزها ، می گوید هر کس بر نفس خود بخیل شد پس بر غیر بخیل تراست ، میفرماید نفوس شریفه رامیتوان باندك ادب رام نمود و اما نفوس شریفه بزیادتی ادب هم رام نخواهدشد میگوید اگر نادان سکوت اختیار کند اخلاف مرتفع می شود ، می فرماید شش طایفه اند که همیشه غمنا کند اول حقود - دوم حسود سوم تازه بمال رسیده - چهارم مالداریکه از فقر بترسد - پنجم طلب کننده رتبه که نمیرسد قدر او بان رتبه - ششم نادانیکه جلیس دانا شود سقراط میفرماید عقل موهبت است از جانب حق ولکن علم کسببست میفرماید دنیا زندان است برای صلاح و بهشت است برای اغنیامیگوید مثل دنیا مثل آتش بر افروخته است هر کس بمقدار روشنی برای راه خود گرفت سالم ماند و هر کس خواست احتکار کند بحرارت او محترق گردید ، می گوید کسیکه اهتمام بدینا نماید نفس خود را ضایع کرده و هر کس اهتمام بنفس خود کرد از دنیا معرض است ، می گوید دوست دار دنیا اگر برسد بانچه آرزوی او است باید برای غیر گذارد و اگر نرسد از غصه هلاک خواهدشد ، میگوید دوست دار دنیا قصیر العمر است لکن کثیر الفکر ، می گوید اگر بمقامی رسیدی

اشرار را از خود دور کن زیرا که بدی آنها منسوب بتواست می گوید حکیم کسی را گویند که بشهوات خود غالب شود، میفرماید سخن گفتن با جاهل باید مثل کلام طبیب باشد نسبت بمریض

## فصل بیست و دوم

در بیان شرح احوال افلاطون و فلسفه او

افلاطون یکی از حکماء معروف یونان است که در سنه ۴۲۷ قبل از میلاد در آتن و یا در جزیرهٔ اچینا متولد شده. پدرش از اولاد سلاطین آتن و مادرش از نسل سلن حکیم بوده. اهالی یونان می گفتند که کدروس پدر افلاطون و سولون جد امی او نسبتشان بالهه منتهی میگردد لهذا با افلاطون الهی معروف شده می گویند اسم اصلی او ارسطو فلیس بوده معلمیکه علم جنک باو می آموخت بواسطهٔ سعه جنبشی او را افلاطون گفت افلاطون در ابتدای جوانی طبعش بگفتن اشعار مایل بوده. پس از اینکه خدمت سقراط رسید او را از گفتن شعر منع کرد. مدت هشت سال نزد سقراط تلمذ نمود، پس از اینکه سقراط را محکوم بقتل نمودند افلاطون مهاجرت بایطالیا کرده و در نزد شاگردان فیثاغورس تکمیل علم فلسفه نمود

می نویسند بمصر و جزیرهٔ سیسیل هم سفر کرده پس از آن باتن مراجعت نموده و مشغول بافادهٔ علوم شد در بیرون شهر آتن تنزه گاهی بوده متعلق به آکادموس (Academus) که آنرا آکادمیا (Academia) میگویند و درختان زیتون و سایر اشجار در آنجا غرس شده بود و محل ورزش و تعلیم فنون عسگریه قرار داده بودند افلاطون هم بوستانی در



جنب آنمکان داشته که همه روزه در آنجا بافاده علوم مشغول بوده  
لهذا مدرسه افلاطون را آکادمی نامیدند. پس از آن علم بالغبه گردید  
برای هر مجمع علمی. افلاطون در سال ۳۴۷ قبل از میلاد بسن  
هشتاد و یک سالگی در همان روزیکه بدنیا آمده بود از دنیا رحلت کرد  
و در بوستان خود مدفون شد

### اخلاق افلاطون

افلاطون از حیث اخلاق رتبه عالی داشته، در تمام مدت عمر  
بعفت و قناعت بسر برده، میگویند از زمان طفولیت تا مرحله کهنولت  
مالك هوای نفس و غالب بر شهوات خود بوده و هیچوقت حالت غضب  
برای او رخ نداده و با تبع و زیردستان خود بملاطفت و مهربانی سلوک  
می نمود و با آنکه کثیر البكاء قليل الضحك بوده همیشه متبسم و بشاش  
بنظر میامده. افلاطون در گفتن سخن حق کوتاهی نمینمود و محض همین  
صدق لهجه و گفتن کلمه حق بوده که دیونی سیوس سلطان سیسیل او  
را به بندگی فروخته و یکی از اهالی افریقا که سابقه معرفت بحال افلاطون  
داشته او را خریده و روانه آتن نمود

### مؤلفات افلاطون

قریب به ۵۰ مجلد کتاب بافلاطون نسبت می دهند و اسامی بعضی  
از آنها در کتب فلسفه هم ذکر شده از قبیل کتاب فادن در نفس و  
کتاب طیماوس الروحانی در ترتیب عوالم ثلاثه که عالم ربوبیت و عالم  
عقل و عالم نفس باشد و طیماوس الطبیع در ترکیب و عالم خلقت و  
سیاسة المدینه و غیره و لکن کلیه این کتب از میان رفته مگر ترجمه

بعضی از مراسلات و رسائل مختصر که رد بر طایفه سوفسطائیه و کیفیت تعلیم اطفال نوشته باقی است آنچه از فلسفه افلاطون مذکور است از بیانات تلامذ او است

### آداب و مواعظ افلاطون

افلاطون میگوید اگر حکیم از مردم فرار نمود شما او را طلب کنید و اگر اقبال بمردم کرد از او بگریزید ، می گوید کسیکه هنگام دولت مراعات دوستان نکند در موسم فاقه او را یاری ننماید ، میگوید مثل سلطان مثل نهر عظیمی است که انهار کوچک از او منشعب میگردد . اگر شیرین شد همه شیرین میباشند و اگر شور یا تلخ شد همه شور یا تلخ هستند ، می گوید اگر به شریف خوبی کردی در صدد مکافات است و اگر بوضع احسان نمودی طمع در زیاده نماید میفرماید شتاب در عمل نکن بلکه در خوبی او کوشش کن زیرا که مردم پرسش از مدت نمی کنند بلکه سوال از حسن و قبح او نماید میفرماید باعالم ترا خود باختصار سخن گو و اما بامادون خود با توضیح و تشریح تکلم نما . میفرماید سزاوار است که مرد در آینه نظر کند اگر نیکو است قبح است که آن خوبی بازشتی توام نماید و اگر بد است دیگر جمع میان دو بد نکند ، میفرماید کسیکه مدح کند تو را بانچه در تو نیست مذمت خواهد کرد تو را بانچه در تو نیست از افلاطون پرسیدند چه کسی لایق سیادت است گفت آنکس که تدبیر نفس خود بخوبی نماید ، نادانی پرسید چگونه این علوم را بدست آوردی گفت بمقدار آنچه تو شراب نوشیدی من روغن بمصرف رسانیدم ، از افلاطون

پرسیدند چه چیز نافع تراست برای انسان گفت آنکه در اصلاح نفس خود بیشتر کوشش نماید تا در اصلاح نفس دیگران ، ارسطو از او پرسید حکیم بچه‌شناخته میشود گفت حکیم آنستکه معجب برای خود نباشد و در موقع ملامت غضب ننماید و در هنگام مدح نخوت نورزد از افلاطون در هنگام موتش از مال دینا سؤال نمودند گفت آمدم در دنیا از روی اضطرار و معیشت کردم از روی تحیر و خارج می شوم از روی کراهت ، همینقدر میدانم که هیچ نمیدانم

### فلسفه افلاطون

فلسفه افلاطون همان فلسفه استادش سقراط است نهایت چون افلاطون در علم خطابه هم مبرز بوده کلمات سقراط را بطرز دیگر جلوه داده و نتایج افکار خود را بانها افزوده ، افلاطون می گوید برای این عالم صانعی است ازلی و مبدعی است لم یزلی همیشه بوده و خواهد بود ، ابتداء ابداع عقل اول نمود و بتوسط او سایر مبدعات را ایجاد کرد (همان مسئله الواحد لایصدر عنه الا الواحد است که از شاگردش ارسطو منقول است ) می گوید برای هر موجودیکه در این عالمست مثالی هم در عالم عقول موجود است و آنرا مثل مینامد . می گوید مبادی اولیه بسائط اند و مثل مبسوطات و اشخاص مرکبات ، پس انسان مرکب محسوس جزئی است بنسبت بان انسان مبسوط عقلی وهم چنین است سایر حیوانات و نباتات و معادن ، میگوید چون کلیه موجودات این عالم آثار موجودات آن عالم اند و باید میان اثر و مؤثر شباهت تامه باشد پس عقل انسان که از موجودات آن عالم است میتواند ادراک کند و انتزاع نماید از مواد

اشیاء مثالی را که مطابق باشد با آن مثال عالم عقل از جهت کلیت و مشابه باشد با موجود در عالم حس از جهت جزئیت ، باز میفرماید عالم دواست یکی عالم عقل که صور روحانیه و مثل عقلیه در اوموجود است و دیگر عالم حس که محل اشخاص حسیه و صور جسمانیه است مثال آئینه که منتقش شده باشد در او صور محسوسات نهایت صور روحانیه ثابت و دائم و قائم و باقی است و صور حسیه دایر و زائل و فانی است . می گوید نفس ادراک میکند بسائط و مرکبات این عالم را و از مرکبات انتزاع مینماید انواع و اشخاص جزئیه را و همچنین انتزاع میکند آنها را از مواد هیولائی و تصور نماید عاری از موضوعات از قبیل نقطه و خط و سطح و مقدار که جسم تعلیمی است و توابع آن از زمان و مکان و حرکت و اشکال . میفرماید

برای تمام اینها حقایق ثابت دائم ابدی است . افلاطون می گوید نفوس انسان قبل از تعلق با بدن موجود بوده اند بوجود عقلی و ممتاز از هم از قبیل امتیاز صور مجردة از مواد و متمتع بودند بمعارف الهی و لکن پس از اتصال با بدن فراموش نمودند آن معارف را و مجدداً در این نشأه میرسند بان مقام اولی خود پس تعلیم عبارت است از تذکر و موت رجوع بحالات اولیه قبل از تعلق نفس به بدن ( این مسئله یکی از مسائلیست که ظاهراً محل اختلاف بین افلاطون و سایر حکما است و اما فارابی در رساله جمع بین الرئین مسائلی را که محل اختلاف ارسطو با افلاطون میداند رد کرده و مال هر دو را یکی دانسته و من آن رساله را بفارسی ترجمه نموده و با حواشی

مفیده و با قیل قول بعضی از حکماء اسلام مرتب ساخته ام و انشاء الله  
عماً قریب بطبع خواهد رسید .

افلاطون در کتاب نوامیس میگوید : برای انسان سزاوار است  
که صانع موجودات را بشناسد و بداند که برای او شییه و نظیری  
نیست و او است! ایجاد کننده عالم و بداند که تمام موجودات مرکبات  
رو باتحلال و زوال است و بداند که پیشی نگرفته است عالم را زمانی  
و موجود نشده است از چیزی ،

## فصل بیست و سوم

در بیان احوال ارسطو طالیس و فلسفه او

ارسطو طالیس که خاتم حکماء یونان و مذهب علوم عقلیه و  
واضع یا جامع علم منطق است در سال ۳۸۴ قبل از میلاد در شهر  
« اسطاجیرا » از بلاد مقدونیه متولد شده پدرش موسوم به نیکوماخوس  
طیب مخصوص آماتاس جد اسکندر معروف بوده . در هنگام طفولیت  
پدرش از دنیا رحلت کرده . ارسطو در حجر کفالت و صیش  
پیرو کسن بزرگ شده و در بادی امر در تحصیل علم طب کوشش نمود  
که صنعت پدرش را از دست نداده باشد و لکن همت خود را از آن  
عالی تردید که بصنعت طبابت اکتفا نماید لهذا در سن ۱۸ سالگی  
روانه آتن که بیت الحکمه و مجمع اهل علم بود گردید موقع ورود  
او به آتن افلاطون بمسافرت رفته بود و ارسطو سه سال انتظار او را  
کشید و نزد مبرزین اهل فلسفه تلمذ نمود تا وقتی که افلاطون مراجعت

به آتن کرد ارسطو در حوزه درس افلاطون حاضر شده . افلاطون آثار نجات و ذکا درجین او مشاهده کرد لذا نظری مخصوص باو نموده او را بعقل مجسم موسوم کرده هر موقع که در حلقه تدریس حاضر نبود افلاطون شاگردان خود را می گفت تأمل کنید تا تا عقل حاضر شود . ارسطو مدت بیست سال در خدمت افلاطون تلمذ نموده پس از فوت او از آتن مهاجرت کرده پس از چندی فیلیپ چون آوازه فضل و بلاغت ارسطو را شنیده بود او را برای تعلیم پسرش اسکندر که در حدود پانزده سال داشت طلب نمود و او مدت سه سال بتعلیم اسکندر مشغول بود و چون اسکندر برای جنگ با سایر ممالک باطراف مسافرت کرد ارسطو به آتن مراجعت نمود و مدرس خود را نزدیک هیکل آپولون لیقینی یا قاتل الذئاب تأسیس نمود و باین مناسبت مدرسه ارسطو را مدرسه لیقیه یا لیسیه نامیدند و چون غالباً شاگردان خود را در موقع ایاب وذهاب تعلیم مینمود لهذا این فرقه موسوم بمشائین شدند . بعد از فوت اسکندر دشمنان ارسطو باو نسبت کفر دادند ارسطو چون واقعه سقراط را میدانست ناچار از آتن مهاجرت کرده و یکی از جزایر پناهنده شد و لکن طولی نکشید که در سن ۶۲ سالگی از دنیا رحلت نمود .

### مؤلفات ارسطو

ارسطو طالیس در حدود ۷۰ مجلد کتاب در موضوعات مختلفه تالیف نموده کتب مؤلفه او در حکمت بر سه قسم است ، قسم اول در علوم ریاضی . قسم دوم در علوم طبیعی قسم سوم در الهی . اما قسمت ریاضی

از قبیل کتاب در مناظر و کتاب در خطوط و کتاب در حیل . و اما قسمت طبیعی از قبیل کتاب سمع الکیان و کتاب سماء و العالم و کتاب کون و فساد و کتاب آثار علویه و کتاب استحالات و کتاب حیوان و کتاب نبات و کتاب نفس و کتاب حس و محسوس و کتاب صحت و مرض و کتاب شباب و هرم و اما کتب ارسطو در علم الهی مشتمل بر ۱۳ مقاله است که آنرا موسوم بـ ماوراء الطبیعه نموده ، ارسطو در سیاست مدن و تدبیر منزل و تهذیب نفس که موسوم بعلم اخلاق است کتب متعدده تالیف نموده . کتب منطقیه معلم هشت کتاب است اول - قاطیغور یاس یعنی مقولات دوم - باری ارمیناس یعنی عبارۀ سوم - انالوطیقا - اول یعنی تحلیل القیاس چهارم - انالوطیقا دوم یعنی برهان پنجم - طوبیقا یعنی جدل ششم - سوفسطیای یعنی مغالطه یا حکمت موموه هفتم - (یطور یقا یعنی خطابه هشتم ابوطیقا یعنی شعر) تمام این کتب بعربی ترجمه شده) چون ارسطو وضع تصنیفات خود را بر تعالیم نهاده و عناوین مطالب را تعلیم گفته لهذا معروف بمعلم شده و چون فارابی هم تقلید از او کرده کتاب خود را موسوم بتعلیم نموده او را هم معلم لقب دادند و برای وجه امتیاز این دو لفظ اول و دوم را اضافه نموده ارسطو را معلم اول گفته و فارابی را معلم ثانی خواندند

### مواعظ و نصایح ارسطو

ارسطو میگوید عدل میزان الهی است در روی زمین که بواسطه او گرفته میشود حق ضعیف از قوی و محق از مبطل و کسیکه رفع این میزان نماید عاصی است در نزد خدا . میفرماید عالم میشناسد باهل





متحرك و هو الواجب ( این برهان را برهان طبیعیین میگویند ) ارسطو در اثبات توحید میفرماید محرك عالم یکی است زیرا که اگر دو بودی حمل واجب الوجود بر هر دو برسیل تواطؤ بودی و مشترك میان آن دو و هر حقیقت مشترک میان دو چیز یا جنسی است و یا نوعی هر کدام که باشد ترکیب لازم آید و اجزاء هر مرکبی مسلماً باید مقدم بر آن مرکب باشد بتقدم ذاتی پس واجب الوجود بذاته نشد و ما فرض کردیم واجب الوجود بذاته است . باز در خصوص واجب الوجود می گوید واجب الوجود عقل است لذاته بواسطه آنکه مجرد از ماده و لوازم ماده است پس محتجب نمیشود ذات حق از ذات خودش . میگوید واجب تعقل میکنند ذات خود را و از تعقل ذات خود تعقل میکنند سایر موجودات را پس تعقل میکنند عالم عقلی را دفعةً واحدة . میگوید تعقل کردن واجب الوجود مر اشیاء را مشابه با تعقل کردن ما نیست بلکه تعقل می کند اشیاء را از ذات خود . میگوید واجب الوجود نیست و عقل و عاقل بواسطه اشیاء معقوله بلکه بالعکس است یعنی تعقل کردن واجب موجودات را باعث وجود آنها است میگوید چیزی نیست که مکمل ذات حق باشد بلکه او کامل است بذاته و مکمل است غیر را و چون لم یزل و لایزال است بالفعل پس باید بر حسب ذات اکمل و افضل باشد نه بر حسب غیر . در خصوص روح میفرماید انسان دارای سه روح است اول روح نباتی که ماده حیات است و منبع آن کبد است دوم روح حیوانی که آلت تذکر و تخیل و شهوات عزیزی است و مکان آن قلب است انسان و حیوان در این دو روح مشار کنند ؟ سوم روح مفکرة عاقله که مختص به انسان

است و مصدر است برای افعال عقلیه و محل آن دماغ است میگوید هر  
عالی دار است کمالات سافل را و اما سافل از کمالات عالی عاری است  
پس انسان که دارای نفس نباتی و حیوانی و عاقله است داراست  
کمالات نبات را از حیث تغذیه و تمییه و تولید مثل و همچنین کمالات  
حیوان را از قیل احساس و حرکت بالاراده و حیوان اشرف است  
از نبات و نبات اشرف است از جماد بهمان بیان فوق که گفته شد ،  
میفرماید نفوس انسانی و قتیکه بر حسب قوه علم و عمل تکمیل شدند  
متشبه باله میشوند و این تشبه متفاوت است بر حسب شدت علم و عمل  
و ضعف آن و قتیکه روح انسانی مفارقت از بدن نمود متصل می شود  
بروحانین و منخرط می گردد در سلك ملائکه مقربین و ملتذ می شود به  
الذات عقلی و منتهج می شود بفیوضات نامتناهی الی ماشاء الله

## فصل بیست چهارم

### در بیان احوال ابی‌قور

ابی‌قور در سال ۳۴۲ قبل از میلاد در یکی از قراء نواحی آتن  
متولد شده و در سن ۱۸ سالگی مسافرت باتن نمود و لکن پس از  
زمان کمی با سیاه صغیر مهاجرت کرده و در آنجا مشغول بتدریس علم  
الغف و نحو شده و در سن ۳۶ سالگی مراجعت باتن نموده و بوستانی  
ابتیاع کرده و در همانجا مشغول بتدریس فلسفه شده و تا آخر عمرش  
در آتن بسر برده و در سن هفتاد و دو سالگی بمرض حصرالبول از  
دنیا رفت

## اخلاق و کلمات ایقور

ایقور در بوستان خود که محل تدریش بود زندگانی میکرد و غذای او از همان محصولات بوستان بوده و در نهایت قناعت معیشت میکرد و شاگردان ایقور هم در قناعت و اکتفا نمودن بخوردن بقولات و غذا های مختصر تقلید از استاد خود میکردند و از خوردن مسکرات خود داری مینمودند ایقور میگفت بهترین معیشت در دنیا همین است و بس . میگفت سعادت را که فلاسفه در او سخن رانده اند و بابها راجع بان مدون داشته اند حالت آسودگی و راحت قلب است نه ملتذ شدن بلذائذ دنیوی و مشتهیات نفسانی ، میگفت خیر کامل در دو چیز است ، آسودگی خیال و سلامتی بدن ، ایقور میگفت هیچ شغلی بهتر از اشتغال بفلسفه نیست و لکن نه برای صغار و مشایخ زیرا که صغار هنوز استعداد درک آنرا ندارند و شیوخ هم بواسطه ضعف مزاج از تفکر و تدبر عاجزند و این منافی است با مقصد شخص عاقل ایقور میگفت بلاد لذت دائمی است زیرا که از آلام متاثر نمیشود بخلاف عاقل که دائماً در تالم است ، ایقور میگفت کمتر کسی است که تمتع از حیات خود برد بواسطه آنکه عموماً از حالت فعلی خویش ناراضی اند و انتظار آینده را میکشند که بهتر شود ناگهان بامرک مواجه میشوند

### فلسفه ایقور

فلسفه ایقور فلسفه مادی است و بغیر از محسوسات بچیز دیگری معتقد نیست و در خصوص اجسام مثل ذیمقراطیس قائل بجزء لایتجزی است چون فلاسفه متفقند که هیچ موجودی از معدوم صادر نمیشود و هیچ

موجودی هم معدوم نمیگردد و میگویند بتجربه هم معلوم شده است که تکوین اجسام بعضی از بعضی دیگر است پس معلوم میشود برای اجسام سبب عامی است و آن سبب را ماده اولیه اجسام می نامند پس از آن در این ماده اولیه اختلاف نموده اند ، ایقور میگوید آن ماده اولیه ذرات است یعنی اجسام صغائر بسیطه ایست که اجسام از آن مرکب میشوند ایقور به اصل دومی هم معتقد است که فراغ باشد و لکن نه آنکه اصل برای ترکیب اجسام باشد بلکه اصل است برای حرکات ذرات . ایقور بقدم این ذرات قائل است و میگوید نمیتوان تعقل کرد صور این ذرات را ولکن ممکن است احصاء و حصر آنها را ما برای هر صورتی از این صور ذرات غیر متناهی است ، میگوید این ذرات صغیره دائم الحركه میباشند و همین دوام حرکت ذرات علت وجود حوادث است در عالم که بیک حال باقی نیست ، میگوید این ذرات بزرگ و کوچک می شوند اما فانی نمی گردند ، هر گاه یکی از آنها رو بنقصان گذارد دیگری رو باز دیاد میرود پس هر گاه جسمی میل بفساد کند اجزاء او از آن منتزع میگردد و منضم بدیگری میشود بنا بر این چیزی فاسد نمیشود گر چه باقی هم نماند مگر زمان اندکی ایقور میگوید این ذرات مدت ها می تلاشی و متفرق بودند پس از آن مجتمع شدند بر حسب بخت و اتفاق و دنیا از آنها متکون گردید و بزوال آن ذرات متکون میشود غیر این دنیا .

میگوید این زوال یا بواسطه حرارت است هر گاه خورشید بزمین نزدیک گردد و یا بواسطه زلزله سخت که کلیه عالم را منقلب نماید حاصل آنکه

هلاکت دنیا بدون سبب نیست و پس از اینکه این دنیا هلاک شد دنیای دیگری متکون میشود . میگوید ممکن است این دنیائی که فعلا ما در آن زندگانی میکنیم از اجتماع آثار دنیای قبل از این بوده باشد کما اینکه از مهاوی بحار عظیمه و سلاسل جبال شامخه و طبقات صخور طویلۀ عریضه مختلفه الشکل و مغارات و کهوف تحت الارضی و غیرها که بر حالت طبیعی نیست مشاهده میکنیم و اینها را میتوانیم دلیل بر مدعای خود بگیریم ، ایقور میثقت زمین در ابتداء خالی از نباتات و حیوانات بوده پس از تابش آفتاب از گیاهها و درختهای کوچک پوشیده شد پس از آن بر سطح ظاهرش برآمد گیاه پدید آمد بشکل حباب روی آب پس از نضج باز گردید و حیوانات صغار آشکارا شدند و کم کم در حرکت آمده و دراماکن رطبه جویهای شیر جاری گردیده برای حیوانات صغار پس از آن شروع میکند بسخن راندن درترکیب و خلقت آنها ، حاصل آنکه آنچه از کلمات ایقور مستفاد میشود دال است بر اینکه بغیر از حس و محسوس بچیز دیگری قائل نبوده و ادله منقولۀ از او هم فقط منحصر بمشاهدۀ بحواس است

( فلسفۀ اگوست کنت که بعد خواهیم دید متخذ از فلسفۀ ایقور است )

## فصل بیست و پنجم

### رواقیون کیانند

از قرار تقسیمی که حنین بن اسحق و ابو نصر فارابی و دیگران قیل نموده اند فلاسفۀ یونان هفت فرقه بوده اند که مشتق از هفت چیز میباشد :

فرقه اول - بنام آنکسیکه معلم فلسفه بوده مثل فرقه فیثاغورس که بنام او معروف شدند . دوم - مشتق است از اسم آن بلدیکه معلم اهل آن بلد بوده مثل اصحاب ارسطیفوس که از اهل قورینا بوده و اصحاب او را فرقه قورینائین نامیده اند . سوم - بنام آن مکانیکه در آنجا تعلیم فلسفه میشده مثل اصحاب کروسیفوس که معروف و مشهور بره رواقیین میباشند بواسطه آنکه در رواق هیکل آتن تدریس مینمود . چهارم - مشتق است از حالات و صفات و اخلاق اصحاب او مثل اصحاب دیوجانس که آنها را فرقه کلایه میگفتند زیرا که اخلاق آنها شبیه بسک بوده پنجم فرقه ایکه آنها را بنام آراء اصحاب او در فلسفه مینامیدند مثل اصحاب ( فورن ) که معروف به مانعه بوده اند بواسطه آنکه رای آنها مقتضی منع کردن مردم بوده است از تحصیل علم . ششم - مشتق است از نام آنچیزی که آنها را غایت تعلیم و تعلم فلسفه میدانستند مثل اصحاب افیغورس که معروف بفرقه لذت بودند زیرا که فائده فلسفه و لذت او را فقط در معرفت و شناسائی آن میدانستند . هفتم - فرقه که مشتق است از افعال آنها هنگام تعلم فلسفه مثل اصحاب افلاطون و ارسطو که مشائین معروف بودند بواسطه آنکه این دو تقریباً در راه رفتن بشاگردان خود تعلیم میدادند برای آنکه ریاضت نفس و بدن را با هم توأم نمایند . این بود هفت فرقه مذکوره ولیکن معتبر میان این فرق دوتای از آنها است یکی فرقه فیثاغورس و دوم فرقه افلاطون و ارسطو که در واقع دور کن مهم فلسفه میباشند و بعضی فرقه هشتمی قائل شده

که اشراقین باشد و آنرا منتسب به افلاطون میداند و لکن این لفظ اشراق بعد ها پدید آمده

## فصل بیست و ششم

### در شرح حال حکماء اروپا در قرون وسطی

یکی از حکما و فلاسفه قرون وسطی که مبتکر فلسفه جدید است فیلسوف انگلیسی لرد باکن (Bacon) است که در سال ۱۵۶۱ میلادی متولد شده و در سن طفولیت بتعلم لغات اشتغال داشته و در سن سیزده سالگی داخل مدرسه متوسطه کامبریج شده پس از سه سال از مدرسه خارج گردید بدون آنکه موفق به اخذ دیپلم شده باشد پس از آن مدتی هم مسافرت بفرانسه کرده بعد داخل مدرسه حقوق شده و در علم حقوق حائز رتبه دکتری گردید و لکن نظر بلند او مانع از آن بوده که اکتفا باین مقام و رتبه نماید و میخواست علوم متداوله را تلقیح و مهذب کند و او هام و خرافاتی که شایع شده بود از آنها خارج نماید و لکن این عمل بدون سرمایه مالی و اتکاء بمقام عالی برای او ممکن نبود لهذا کوشش کرده که خود را بمقام سلطنت نزدیک نماید و اما ملکه الیزابت که در آنوقت سلطنت انگلیس را محالک بوده با توجه بقرموده چه باکن را فیلسوف میدانست نه مشرع و میگفت باکن دارای مقام عالی است در علوم و اما معلومات او در امر قانون عمقی نیست ، باکن متوسل بندیم ملکه شد او هم وعده مساعدت باو داد و چون توانست بوعده وفانماید ناچار مقداری از اراضی خود را باو هبه کرد ، پس از فوت ملکه که تاج و تخت جیمز

اول شد باکن در نزد او قرب و منزلتی حاصل نمود و بقلب لردی نائل شد. باکن در سال ۱۶۰۵ کتابی که در علم الهی و انسانی نوشته بود منتشر ساخت و در سال ۱۶۰۷ کتاب خواطر و نظرات را که در شرح طبیعت نوشته بود و در سال ۱۶۰۹ کتابی که در حکمت قدمات نوشته بود منتشر ساخت و در سن ۸۴ سالگی در سال ۱۶۹۴ از دنیا رفت

### فلسفه باکن

باکن در خصوص صورت و هیولی معتقد بوده که نه صورت معطی شکل است بهیولی و نه هیولی بصورت بلکه این دو با هم اختلاف نوعی دارند

باکن می‌گفت عقل فعال جوهریست منفصل از نفس نه آنکه جزء نفس باشد و خداوند عطا میکند او را بنفوس مستعدۀ نهایت هر کس باندازۀ استعداد خود از آن بهره مند می‌گردد ( این مطلب عین عقیدۀ ارسطو است ) باکن می‌گفت فقط فائده فلسفه خدمت بدین است و بس حاصل آنکه میتوان گفت باکن یکی از فلاسفۀ الهی است زیرا غالب اباحت او در خصوص ماوراء الطبیعه است

## فصل بیست و هفتم

### شرح حال دکارت و فلسفه او

دوم از فلاسفۀ معروف قرون وسطی رنه دکارت ( R. Descartes ) است که در سال ۱۵۹۶ در شهر لاهه از بلاد هلند متولد شده پس از اتمام دروس متوسطه در مدرسه آباء یسوعین مهاجرت پاریس



نموده و مشغول اتمام دروس ریاضی شده و در سال ۱۶۱۶ نائل باخذ تصدیق گردیده و در سن ۲۰ سالگی داخل در نظام و فنون عسکریه شده پس از چهار سال خدمت از نظام خارج شده مجدداً شروع بتحصول علوم نموده و مدت بیست سال هم در بلاد هلند مشغول تالیف و اشاعه آراء خویش بوده پس از آن در سال ۱۶۴۹ بر حسب دعوتیکه ملکه کرستین از او کرده بود روانه استکهام شد و پس از یکسال اقامت در سوئد به مرض ذات الریه در سال ۱۶۵۰ بسن ۵۴ سالگی از دنیا رحلت کرد

**مؤلفات و فلسفه او** - دکارت چندین کتاب تالیف نموده از قبیل کتاب اسلوب و کتاب شهوات النفس و کتاب العالم و کتاب اذن و غیره که بزبان فرانسه نوشته و ترجمه بعضی از آنها بلاطین طبع و نشر شده اصول فلسفه دکارت سه چیز است اول آراء او در نفس دوم در خدا و عالم سوم در علاقه نفس بدن - در خصوص نفس میگوید من تفکر میکنم پس موجودم و این فکر نیست مگر از نفس پس نفس همان فکر است و قتیکه تفکر باطل شد وجود هم معدوم میگردد پس فکر جوهر وجود است میگوید آنروحیکه بسبب او هویت من ظاهر میشود در جوهریت با جسم مخالف است ، اینجسم ماده است و آنروح جوهر است دکارت در خصوص اثبات خالق میگوید من موجودم و لکن موجود ناقص و موجود ناقص نمیتواند موجد ذات خود باشد پس آن کسیکه موجد ذات من است آن خداست ، دلیل دوم میگوید ذات من مدرك و طالب کمال است . اگر من خود سبب وجود خود بودم هیچوقت ایجاد تفحص در خود نمیکردم بلکه کمال نهایت را برای وجود خود اعطاء میکردم و چون

چنین نیست باید کسی دیگر باشد که بمن اعطاء کمال میکند و آن خداست  
دکارت میگوید اهم صفات خدا سه صفت است اول قدرت یا خیریت مطلقه  
دوم - ثبات یا عدم تغییر سوم - صدق ، دکارت در خصوص علاقه نفس ببدن  
میگوید تفرقه بین صفات جوهریه مستلزم تمیز بین جواهر است پس  
نفس متمیز است از جسد ولیکن این دو جوهر متحدند بقدرت الهی و  
محل نفس در غده صنوبری شکلی است که در مغز واقع شده است و  
از آنجا منبسط و متجلی میشود بواسطه اعصاب و ارواح حیوانی بسایر  
اجزاء جسم

## فصل بیست و هشتم

### در شرح احوال لایب نیتز و فلسفه او

Leibnitz

یکی از فلاسفه قرن هفدهم لایب نیتز آلمانی است که در سال  
۱۶۴۶ در لایپزیک (Leipzig) متولد شده ، پدرش مدرس فلسفه اخلاقه  
در دارالفنون شهر لایپزیک بوده ، لایب نیتز بواسطه استعداد جبلی و هوش  
ذاتی خود در مدت قلیلی دکتر در علم حقوق شده و در سال ۱۶۶۱  
برای امر سیاسی با جمعی روانه پاریس گردیده مدت چهار سال در آن  
شهر اقامت نموده پس از آن مسافرت بهاند کرده و با فیلسوف هلندی  
سپینوزا (Spinoza) ملاقات نموده و از آنجا بانگلستان رفته مدتی در  
مجمع علمی انگلیس داخل شده پس از آن به وین و برلن مسافرت کرده  
و در نزد ملکه روسیه قرب و منزلتی حاصل نموده و غالباً طرف مشورت  
امپراطور اطریش و قیصر روس بوده حاصل آنکه میتوان گفت نظیر

او در مغرب کمتر دیده شده است ، این شخص قطع نظر از مقام علمی دارای عقل کامل و هوش تمام و نظیر ارسطو در یونان و شیخ الرئيس در ایران میباشد و از مخترعین حسایست که بحساب اقیانیتزیمال Calcul Intinitésimal موسوم است در امور سیاست هم دخالت کلی داشته و غالب مسافرت های او راجع بامور ملکی و سلطنتی بوده و در سال ۱۷۱۶ وفات کرده است

فلسفه لایب نیتز - فلسفه لایب نیتز همان فلسفه دکارت است نهایت وضع و اسلوب او را تغییر داده تا از اعتراضات اسپینوزا رهائی یابد . لایب نیتز در علم نفس میگوید نفس قوه بسیطه عاقله و مفکره است غیر از آنکه افکار نفس بر دو نوع است یکی افکار مبهم عدیمة الحس است و این را مدر که میگویند و دوم افکار متمیزه است که نفس شعور بانها دارد و آن مسما بادراك الادراك است ، نظر لایب نیتز در اثبات واجب همان طریقه دکارت است میگوید خدا سبب کافیت برای وجود جمیع کائنات و این سبب کافیت برای ائتلاف ما بین آنها ، میگوید کمالات خدا همان کمالات نفوس ما است غیر از اینکه کمالات حق غیر محدود و غیر منتهای است و اما کمالات نفوس ما محدود و منتهای است میگوید یافت میشود در وجود ما قوت منتهای و معرفت محدود و صلاح جزئی و لکن حق قدرت کل و فهم کل و صلاح کل است میگوید نظام این عالم بالاترین نظام ها و نیکوترین آنها است که ما فوق آن متصور نیست و همین کافی است برای اثبات وجود حق تبصره - چون مقصود ما در این رساله فقط نقل اقوال حکما

اروپا است نه تمیز حق از باطل و نه خدشه در براهین آنها و نه اینکه از کجا این اقوال را انتخاب نموده و بر داشته اند، انشاء الله اگر موفق شدم در کتاب *قد الفلسفة الدریه* که بنکارش آن شروع نموده‌ام رد و قبول آنها را ذکر کرده و محل سرقت اقوال آنان را معین خواهم کرد

## فصل بیست و نهم

شرح احوال روسو - منتسکیو - ولتر

Rousseau - Montesquieu - Voltaire

روسو فیلسوف مشهور فرانسوی در سال ۱۷۱۲ در شهر ژنو متولد شده و صاحب مؤلفات عدیده است، روسو دارای خیالات عالی و صاحب مدارك واسعة بوده و در مقالات و مکتوبات خود که غالباً راجع بامور اجتماعی و حقوق سیاسی است مهارت فوق العاده بکار برده است. در واقع انقلاب کبیر فرانسه نتیجه مکتوبات او بوده

روسو میگوید مردم در ابتداء بحالت توحش زندگی مینمودند پس از آن اجتماع کرده و در ظل يك حکومت قرار گرفتند و چون بحالت طبیعی بشر حالت سعادت بود ناچار مجدداً روزی باز گشت بحالت اولیه خواهد نمود و لکن بودن انسان در ظل حکومت از واجبات اولیه است زیرا که حفظ حقوق انسان بغیر از این طریق ممکن نیست و میگوید چون ملوک و کلاء ملت میباشند ملت میتواند آنها را عزل نماید عقیده روسو در خصوص مملکت اینست که بهترین

شقوق تقسیم نمودن مملکت بزرگ است بحکومات کوچک و بستن عقد اتحاد میان آنها و نیز میگوید باید حکومت بتمام معنی از دین مجزی و مستقل باشد و حکومت باید برای خود قوانینی وضع نماید مشابه قوانین مذهبی

منتسکیو - در سال ۱۶۸۹ متولد شده و در سال ۱۷۵۵ رحلت نمود شهرت عظیمیکه در قرن ۱۸ حائز گردیده بواسطه اهتمامش بمسائل اجتماعی و اقتصادی است مخصوصاً پس از انتشار کتابش موسوم بروح الشرائع (Esprits des lois) است در این کتاب اقسام و انواع حکومت را شرح داده و آنها را منقسم بچهار قسم کرده اول - حکومت استبدادی دوم - حکومت مشروطه سوم - حکومت جمهوری چهارم - حکومت شوروی و از آراء او است که میگوید تعذیب بدنی باید ممنوع شود و بیع و شراء بنده ملغی گردد

ولتر - در سال ۱۶۹۴ متولد شده و در سال ۱۷۷۸ از دنیا رحلت کرد چون در زمان او مذهب مادی شایع شده بود و انروروسو مؤید طریقه عقلی شده و آراء آنها را رد کرده اند ولکن شهرت ولتر در قسمت مسائل اقتصادی و اجتماعی زیاد تر است تا مسائل فلسفی ولتر پس از خروج از مدرسه از طرف فرانسه بسفارت در هلند نامزد گردید لکن بسبب نزاعی که بین او و شوالیه دیرمان واقع شد تبعید بانکلیس گردید ولتر دارای فلسفه خاصی نیست بلکه پیرو مذهب لوك واقع (Locke) شده بدون اقامه برهان ولتر بخلود روح و وجود خدا معتقد است ولکن مینویسند در یکی از رسائل خود منکر وجود حق شده

و در قصیده که در وقوع زلزله ایسبون انشاد کرده عنایت خدا و فساد کون را منکر شده است.

## فصل سی ام

در بیان حالات کانت - اگوست کنت و پپنسر

امانوئل کانت (E. Kant) در سال ۱۷۲۴ میلادی در شهر کینگسبرگ (Königsberg) از بلاد پروس شرقی متولد شده و در سال ۱۷۴۵ در دارالفنون همان شهر داخل گردیده پس از اتمام تحصیلات خود بمدرسی همان مدرسه برقرار گردید و مدت ۶۰ سال اشتغال بتدریس علوم هیئت و ریاضیات و فلسفه داشته و در سال ۱۸۰۴ وفات یافته . مهمترین مؤلفات او سه کتاب است : اول نقد العقل النظری که در سال ۱۷۸۱ نوشته دوم نقد العقل العملی که در سال ۱۷۸۸ منتشر ساخته ، سوم نقد الحکم که در سال ۱۷۹۰ اشاعه یافته ( فلسفه کانت )

مبنای فلسفه او بر سه چیز است : ۱ - شناختن چه چیزهائی برای ما ممکن است ۲۰ - بجا آوردن چه کارهائی برای ما سزاوار است ۳ - چه چیزها را استطاعت داریم که آرزو نمند باشیم

اگوست کنت (Auguste Comte) - در سال ۱۷۹۸ متولد شده و در سال ۱۸۵۷ وفات کرده . اگوست کنت مؤسس فلسفه حسی و واضع علم عمران بشر و مؤسس دیانتی است که آنرا دیانت انسانیه نامیده یعنی تبدیل نموده خالق را انسان و معابد را بمجامع علمی و کهنه و رؤساء دیانت را برجال علم . از سخنان این شخص کاملاً معلوم می شود که نه ایمان بخدا داشته و نه باخرت ، نعوذ بالله من شر الفتن

هربر سپنسر ( Herbert Spencer ) انگلیسی در سال ۱۸۲۵ متولد شده پدرش دارای شغل معلمی بوده و عمش در عداد روحانیین محسوب میشده . سپنسر در ابتدای طفولیت مایل بتحصیل علوم طبیعی و مسائل سیاسیه شده و در سن ۱۷ سالگی بعنوان مهندسی در خطوط آهن پرمنگام داخل شده و در سن ۲۶ سالگی ترك این شغل نموده و بعنوان منشی گری داخل در جریده اقتصاد شد

مؤلفات او عبارتند از : ۱ - اصول اولی ۲ - مبادی ۳ - اصول علم نفس و اصول علم اخلاق

فلسفه او در واقع همان فلسفه نشو و ارتقاء است که عقیده داروین انگلیسی است . وراثت در نظر سپنسر اصلی از اصول عامه ضروریه میگوید انسان نمیتواند از وراثت بنی نوع خود فرار نماید پس وراثت ضروری انسان است ، بعقیده او جمیع موجودات نمومبکتند و یا منالاشی میشوند و ماده هم گاهی متکثر میشود و گاهی مستهلك میگردد . میگوید نمو هیئت بشریه و حکومت و صناعت و تجارت و لغت و آداب و علوم و فنون عموماً داخلند در تحت قانون نمو و تمكيك

مصنفات سپنسر متوالیاً طبع و نشر شده در سال ۱۸۶۱ کتابی در تربیت و در سال ۱۸۶۲ کتاب مبادی اولیه و در ۱۸۷۱ کتاب علم النفس و در ۱۸۷۲ کتاب علم الاجتماع را منتشر ساخته

سپنسر در امور معیشت مثل یکنفر از فلاسفه کامل زندگانی کرده و از عوائد کتب خودش امرار معاش مینموده حتی هدیه ایکه امپراطور آلمان برای او فرستاده بود رد کرده گفت چون آلمان

از روی مبادی سیر در نظام اجتماعی نمی کند من هدیۀ او را قبول  
نمیکنم تا خائن عقیدۀ خود نباشم

الحمد لله أولا و آخراً وظاهرآ و باطنآ الاقل ضياء الدين الدرې

بتاریخ ۱۲ دیماه ۱۳۱۱ شمسی باتمام رسید .

## تذکر

این جلد دوم فلسفه هم کاملاً مطابق است با مواد پروگرام و  
فقط قسمت متدلثی را فاقد است . اینهم بواسطۀ عدم تناسب باموضوع  
است انشاءالله اگر موفق شدم آنرا در قسمت معرفت النفس خواهم نوشت  
ضیاءالدین





## « غلطنامه »

از خوانندگان محترم مستدعیم که بدأً اغلاط کتاب را تصحیح  
فرموده پس از آن مطالعه فرمایند

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲	۹	کلام	و کلام
۳	۶	اوساخ	واوساخ
۴	۲	»	زهد
۴	۳	قلبه	فی قلبه
۴	۱۵	درسوره	درسور
۵	۷	قل نظروا	قل انظروا
۶	۱۰	معالم	معالمأ
۷	۵	نعماءه	نعماته
۷	۱۵	ضمنه	ضمنه
۷	۱۶	خطبه	الخطبه
۸	۱۲	الحضومه	الخصومه
۸	۱۴	لا یهتمون	لا یهتمون
۱۰	۱۸	بحما به	بصحابه
۱۳	۱۲	آمدن	آمدی
۱۳	۱۸	کتاب اخدا	کتاب خدا
۱۴	۱۶	اعراض	اعراض
۱۵	۱	لا اسم لاله ورسم له	لا اسم له ولا رسم له
۱۶	۱۲	وشیده	کرشیده
۱۶	۲۰	سایقه	سابقه
۱۷	۶	باعث	باعث
۱۷	۸	و آنچه	آنچه
۱۸	۳	فی شرع	فی الشرع
۱۸	۳	الجهور	الجمهور
۱۸	۱۵	ارسماطیقی	ارثما طیقی
۱۹	۳	مجله	مجلد
۱۹	۱۲	الا	لا

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۹	۱۴	اوستغنی	واستغنی
۲۰	۱۸	علته	علة
۲۰	۲۰	الیها	البهاء
۲۱	۱۵	عقالی که	معنائیکه
۲۳	۳	ملخص	ملخص
۲۳	۱۹	بالفرض	بالعرض
۲۶	۲۰	کل کما تراه	که اتر ا
۲۸	۴	نخواهد	ونخواهد
۲۹	۸	بمجدید	تہجدید
۳۱	۱۳	محبوبه	محبوبه
۳۱	۱۵	تحریت	تحریر
۳۱	۱۷	زینت	زیت
۳۲	۲۰	وقا	وما
۳۴	۱۹	لقاھر فوق عبادہ زیاد	
۴۱	۱۴	معاینه	معاینه
۴۹	۳	مؤلفات	مؤلفات
۵۲	۲۱	قج	قح
۵۳	۷	شہروردی	سہروردی
۵۶	۱۸	موجود بوجود	موجودند بوجود
۵۷	۱۷	لایفہوتہ	لایفہموتہ
۶۲	۱۳	فلسفہ	میگوید فلسفہ
۶۲	۱۶	بیگوید	میگوید
۶۴	۱۹	در	زیادی
۶۷	۱۴	میگوید	میگویند
۶۸	۱۸	خبیت	خبیث
۶۸	۳۱	زراعت	زراعت
۷۰	۱۲	جنیشی	جیش
۷۱	۱۱	قلیل	وقلیل
۷۱	۲۰	الطبیع	الطبیعی

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۷۳	۵	مال	حال
۷۴	۶	دائر	دائر
۷۷	۹	عبارہ	عبارۃ
»	۱۱	فسطیعا	فسطیعا
»	»	مموومہ	مموومہ
»	»	یطوریقا	ربطوریقا
۷۹	۱۳	وعقل	عقلی
۸۰	۱۱	منتہج	مہنتہج
۸۲	۷	باسد	باشد
۸۵	۱۲	تلقیح	تہقیح
۸۶	۱۹	از بلاد ہلند	یکی از شہرہای توچٹ فرانسه
۸۷	۲۰	نفحص	نقص
»	۲۱	کمال نہایت	نہایت کمال
۸۹	۸	اسپینوزار	سپینوزار
۹۲	۶	کافت	کانت
»	۱۹	انسان	بانسان
۹۳	۱۰	ضروریہ	ضروریہ است







